



هذا كتاب بلغة
I الغواص في الأكوان
لسيدي محي الملة والدين
سلطان العارفين

سيدنا محمد

محي الدين

ابن العربي

قدس

امين

وفيه حكم سيدنا ابي مدين ورسايل لسيدنا عبد

الغني لنا بلسي وغير

641

ما من الله به عبده القليل
اليه عز شانه احمد الجليل
الهلا لي في الخالدي
عفي عنه
اس

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Hoson Hüsnü R.
641
Eski

هذا كتاب بلغة الفواص في الاكوان
 لسلطان العارفين وامام المحققين
 ومرشد السالكين محي الدين ابي
 عبد الله محمد بن علي بن الغزي
 الحائمي الطائي الاندلسي
 قدس سره ونفعنا
 به وامننا بجمدة
 امين

هذا كتاب بلغة الفواص في الاكوان
 لسلطان العارفين وامام المحققين
 ومرشد السالكين محي الدين ابي
 عبد الله محمد بن علي بن الغزي
 الحائمي الطائي الاندلسي
 قدس سره ونفعنا
 به وامننا بجمدة
 امين

هذا كتاب بلغة الفواص في الاكوان
 لسلطان العارفين وامام المحققين
 ومرشد السالكين محي الدين ابي
 عبد الله محمد بن علي بن الغزي
 الحائمي الطائي الاندلسي
 قدس سره ونفعنا
 به وامننا بجمدة
 امين

بسم الله الرحمن الرحيم

٢
محكم العادة في الوقت واهله للاحكام العلم واصله لذلك مني رغبة لكم بالعلم الذي
لا يتعلم من الطروس ولا يتعلم باللقط المحسوس الذي يصحب العالم في حياته
وبعد وفاته كما قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا والذين كفروا زادهم هدي ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من كل هم
ومكروه في الدارين ويرزقه من حيث لا يحتسب يزيد في العالمين فالرزق المحسوس
للجسم والرزق المعنوي للارواح العلوم فهذا العلم طريق تعلمه التقوي التي هي
وصية الله لنا ولعن قبلنا كما قال سبحانه ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم بايا
ان اتقوا الله جائي التوراة يا بني اسرائيل لاتقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم
الارض من يصعد به ولا من وراء البحار من ياتي به العلم مجعول في قلوبكم تأدبوا الي
اداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق النبيين اظهر العلم من قلوبكم حتي يغطيكم
ويغمركم وفيها ابن ادم صمتمك عن الباطل صوم وكفك عن الشر صدق وسك
من المخلوق صلاة وردك هوي لفسك جهاد وحفظك لجوارحك عبادة مصداق
ذلك من التنزيل قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لاتعلمكم اموالكم الا الله وقوله تعالى
المال والبنون الا الله وقوله تعالى اقم الصلاة لذكري الا الله وما ينصوا مني ذلك من السنة
قال صلى الله عليه وسلم انما شعرت المشاعر وجعلت المناسك لاقامة ذكر الله وذكر
الله المشار اليه للحضور الذي هو ضد الغفلة لذكر اللسان فهو ثمرة القلب وبه تطمين
القلوب فاذا اطمأنت خوطبت بالرضوخ هو المطلوب يا ايها النفس المطمئنة الا الله وقوله
تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه الا الله فلذلك جعلت الاقبال عليكم غالب شغلي واثرتكم بذلك علي
نفسى واهلي رجاء ان يكون اكثركم عشية الله محط ناقي ورحلي لا اجلكم ولا الاجلي بل لما
اقتضته اخوة الايمان والاسوة بالرسول الصادق خليل الرحمن وانسان الانسان
الحميب الذي كان خلقه القرآن الموصوف بالكتاب الكريم بعز بن عليه ما عنتم الا الله وكان

ما كان مما است اذ كره فظن خيرا ولا تسئل من الخبر وان كثيرا منكم لو اهداه الله بالهداية
للتسليم بلا تمييز واحتمل المشقة في سجن امرأة العزيز فجاءه امر الله بصديقها واسلا
وجأت اباه الرشح باعلامها والقي البشير القهيص على وجهه فارتد بصيرا بعد ان يصيح على
لهصره واهله اميرا وقد كان اسيرا ولكن قل من لا يطالب بالدليل والعلامة ومن
يصبر على السير في ظلمات الامامة التي هي انوار القيمة **قال** عليه الصلاة والسلام بشر
المشايين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيمة فان الصديقة شاتها خطير
ومرتقاها عسير **قال** صلى الله عليه وسلم ما فضلكم ابو بكر بكثرة صيام ولا صلوة ولكنه
بشوقه في صدقه فالصديق من صدق لا بالمعزة ولا بالبرهان ومن كان تصديقه
بالدليل ليس من اهل الايمان قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فهو سالك بنفسه
لا بمصحوبه وتابع لعلمه المملو به ولذلك قالت الطائفة من قال لاستاذ له لا يعلم
ابدا لانه لم يخرج عن علمه ولم يسر الا على رسمه ومن قال لمصحوبه الى اين حرمات
صحبتك والحرام هو المنوع اي انقطعت اذ هو لا يعيش الا بكشف الغطاء ومن كان
كذلك فهو قصير الخطا محتاج لكل نفس علاج مستجدا واظهارا لعلامة كما قال
صلى الله عليه وسلم اطولكم شعبا في الدنيا اطولكم جوعا يوم القيمة **ذلك** لانه لم
يلغ رتبة الايمان ولا حصل على مشاهدة العيان بل ابدى طالب بالدليل والبرهان ولو
سلك مومنا لتحقيق بايمانه في مقام الاحسان فجمع الله له بين الهجرة والنصرة
قالت ام انس يا رسول الله اوصني قال اهجري المعاصي فانها افضل الهجرة وحافظي
على الفرائض فانها افضل الجهاد واكثرى ذكر الله فانك لا تاتين غدا بشي احب الي الله كثرة
ذكره **قال** تعالى ان تنصروا الله ينصركم ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله
وليس اذ لك اهل الاسلام للد لايل والبرهان فانهم لم يحصلوا على الايمان بالغيب
ولا على الهجرة لانهم قد شهدوا بوجوب الفرار الى الله فان فعلوه نجوا بلا ريب ولا في خشي ان
يحقق عليهم

بحق عليهم القول والعياذ بالله **قال** صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح لا يستوي
منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل وليس بعد المهاجرين والانصار والتابعين لم
باحسان غير الذين خلطوا عملا صالحا واخر سيئا من اهل الايمان الا اهل الضلال والخسران
واهل المضادون والكفران والسابقين لهم باحسان اولي الايدي والابصار وهم قسمان
احدهما الانبياء والرسل عليهم افضل الصلاة والسلام وقد انسدت ذلك الباب بلبنة التمام
عليه افضل الصلاة والسلام والثاني رجال الله المجهتميون عتقاه من النار الذين
يستضيئون بنورهم اهل الغرفات في الجنان يعرفون فيكشفون ولا يكشفون ويعرفون ولا
يعرفون اولئك قوم اعتنى الله بهم في الازل فاعطاهم معرفته قبل السلوك وهم في محور
الجهالة على سفن البطالة ثم هدام اليه به فساد وامنه به كنهه اليه عنه عليه فيه على بصيرة
على غير سيرة اکثر الخلق ولا غير به اذ ليسوا موقوفين على غير فلا يربى اليهم الضير ولا يدنو
منهم للخير بر الى الله من كل صاحب غيره واغيره وتحصنوا به من نفعه وضيره
وغابوا عما سواه فهم متصورون بكل صورة ومتسودون على كل سورة وليس يكامل من
لم يجمع فيه ما تفرق في الكمال قبله ولا قبله ولا يكمل الله من يري التكميل فاعله
وبالحيلة فما ظنك بسالك بداية المعرفة التي هي نهاية السالكين وزبدة ثمره نسك السالكين
فلا جرم اسخرت الله سبحانه في حثكم على التعلم والتعليم ليجأ ان يعود عليكم بركة
العلم النافع ممشية الله وتحفكم بهذه الهدية الملقبة في غيوب الازل بامر من لم ينزل
ببلغة الغواص في الاكوان الى معدن الاخلاص في معرفة الانسان والتنبية على القيمة
التي هي النبوة والخلافة والامامة والتلويح بالختم الذي جابه التصريح والكم لقوله صلى الله
عليه وسلم ما اهدي المسلم لاختيه المسلم هدية احسن من كلمة حكمة سمعها فوعاها وازداد
بها هدى فليأملها الواقف منكم عليها بلبنة وليقبل عليها بقلبه فانها لم تات الاغيرة
منه له عليه رحمانية انسانية احسانية بلانا والاي ولا في ولا في بريته من شوايب الفراض

الفسانية ان شانه وهو حسي ونعم الوكيل نعم المولي ونعم النصير وقد اجتمعت
في تسهيل العبارة وطولت تقريبا وبالغت بالتصريح في مظان الاشارة ترغيبا
رجا ان ينال المستحق بغيته ويبلغ ضعيف الذهب امتيته اذ قد امرنا بالسير
على سيرا ضعيفا وعلى الله قصد السبيل فانت يا ذا الفخا حنة ان كنت ذاقا تفهم
من حيث شهرك ما ذا تريد وتعلم ما هنالك فيما الذي الايمان قربناه
وسهلناه عن لم يعتد غريب الالفاظ فعتد لنفسك حسبا يوافقها وان كنت
غير ذاق فحسبك المهني اشتغل برودع غيرك يرتزق معك من فتح الله سبحانه
وتزود في سفره ما يسره الله سبحانه واستعظمه من الايمان وحذق الانكار وسلم
لما سمعه ولاصفا بسمعك الي ما يقرب مكسوا بصفا ايمانك تجد شفاك له شانه
وانت يا ذا التردد كثر قرأتها واجتهد في تحسين الظن بالله سبحانه والجا اليه في ان
يهديك لما يعلم لك من الخيرة به في دينك واكثر التضرع الي الله سبحانه وعول كليتك
عليه فانك ان صدقت بلغك الله سبحانه ذلك وانت يا ذا العناد والمكابرة والمضادة
والمفاخرة فارفضها ليس الكلام معك من يهدي الله فهو المهتدي اليه من يرد
الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام الاله واعلم انك عندي معذرة فان الكلام الذي
هو اكمل رسل وقته التمس من الله سبحانه ان يجعله الي الخضر سبيلا بعد ان شهد الله
له ان اذاه علم من لدن ليس علم موسى ثم اشترط عليه الخضر ان لا يساله عن شيء حتى يحدث
له منه ذكرا بعد ان اخبره انه لا يستطيع معه صبرا والله تعالى لسان الجميع لا محالة ثم لم
يستطع موسى حين راي ما يخالف شريعته وعلمه الذي تعدي به من الحق ومعرفة من الحق
فعاتبه حالتيه وكان من امرهما اخبر الله به فكيف بك يا ذا الظن والتخمين تسمع كلاما
من هو في ظنك مثلك ان لم يكن دونك في فهمك لم ياتك بعصمة كتاب ولا سنة
ولاله عندك يد ولاه عليك منه ولست عول على انك اركي ولا اقرركي علم اياك الفساد
في القوابل

4 في القوابل المحتجبة بسوء افهامها فانه لم يتبع الرسل الا من كان منهم وادعي الى نوح انه
لن يؤمن من قومك الا من قبل من هذا التنزيل العرف الذي لا ياتس الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ضل به كثير واعتدي به كثير مع انه لا ريب فيه
وانما الريب في افهامهم منه فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فنجبتهم افهامهم
كما ترى المطر ينزل من السماء عاما فيصيب عاما الا من احتجب بكثرة او حائل
ولست بمشكك بحجزة فان ذلك مذهبهم شرعا **قال** عليه الصلاة والسلام انا والايقيا
من امتي برأ من التكلف ولا ما لا تدعو الحاجة اليه من الملاطفة اقبل عليه الصلاة والسلام
على كبراء المشركين استجلا بالقلوبهم الى دين الله فعوتب **يقول** الله سبحانه اما من
استغنى الاله **وقال** عليه الصلاة والسلام اذ بني زبي فاحسن تاديبه فالرسل مبشرون
ومندرون والورثة مبصرون ومخيرون والله سبحانه المضل الهادي **قال** سبحانه
وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين والله يهدي من يشاء ولا شك ان
سبحانه ما يشاء الا ما علم من احوالهم واستعدادهم علم ذلك من علمه وجهله من جهله
ايه لا شك انه قد ضعف افهام العامة اليوم حتى صار من ينتهي الي الخاصة يطلق على
ما يفهم منه حقايق التنزيل انه رمز فاطلقناه اعتبارا لعرفهم تادبا الالهيا اذ قد اعتبر سبحانه
عرف مخاطبين في خطابه اياهم في غير ما موضع وليس ذلك رمزا في حقيقة الامر وهي
فان الرسل عليهم الصلاة والسلام لم يدعوا شيئا يقرب الخلق الي اياهم الا ذكره لهم ولو
كان الامر علي ما نعلم هو لا كان فيه تكليف ما لا يطاق **بيد** ان الاله لا افترت بعد الرسل
فذهبت الفهم مذاهب الالهواء لان الشياطين تكون بوجودهم مغلوله كما بينته لك ان
فهمت فلما تكلم الصحابة رضي الله عنهم بما سمعوه وفهموه ووعوه وشهدوه وعلموه
فهم عنهم كل بقدر وسعه واخذ كل يتصرف فيما فهم بعقله ويخبر بمفهوه ورعاساق
ما فهم بغير عبارة الراوي فلم يكن يفهم الا من الكتاب والسنة لذلك الاما سبق الي الافهام

في القوابل المحتجبة بسوء افهامها فانه لم يتبع الرسل الا من كان منهم وادعي الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قبل من هذا التنزيل العرف الذي لا ياتس الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ضل به كثير واعتدي به كثير مع انه لا ريب فيه وانما الريب في افهامهم منه فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فنجبتهم افهامهم كما ترى المطر ينزل من السماء عاما فيصيب عاما الا من احتجب بكثرة او حائل ولست بمشكك بحجزة فان ذلك مذهبهم شرعا قال عليه الصلاة والسلام انا والايقيا من امتي برأ من التكلف ولا ما لا تدعو الحاجة اليه من الملاطفة اقبل عليه الصلاة والسلام على كبراء المشركين استجلا بالقلوبهم الى دين الله فعوتب يقول الله سبحانه اما من استغنى الاله وقال عليه الصلاة والسلام اذ بني زبي فاحسن تاديبه فالرسل مبشرون ومندرون والورثة مبصرون ومخيرون والله سبحانه المضل الهادي قال سبحانه وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين والله يهدي من يشاء ولا شك ان سبحانه ما يشاء الا ما علم من احوالهم واستعدادهم علم ذلك من علمه وجهله من جهله ايه لا شك انه قد ضعف افهام العامة اليوم حتى صار من ينتهي الي الخاصة يطلق على ما يفهم منه حقايق التنزيل انه رمز فاطلقناه اعتبارا لعرفهم تادبا الالهيا اذ قد اعتبر سبحانه عرف مخاطبين في خطابه اياهم في غير ما موضع وليس ذلك رمزا في حقيقة الامر وهي فان الرسل عليهم الصلاة والسلام لم يدعوا شيئا يقرب الخلق الي اياهم الا ذكره لهم ولو كان الامر علي ما نعلم هو لا كان فيه تكليف ما لا يطاق بيد ان الاله لا افترت بعد الرسل فذهبت الفهم مذاهب الالهواء لان الشياطين تكون بوجودهم مغلوله كما بينته لك ان فهمت فلما تكلم الصحابة رضي الله عنهم بما سمعوه وفهموه ووعوه وشهدوه وعلموه فهم عنهم كل بقدر وسعه واخذ كل يتصرف فيما فهم بعقله ويخبر بمفهوه ورعاساق ما فهم بغير عبارة الراوي فلم يكن يفهم الا من الكتاب والسنة لذلك الاما سبق الي الافهام

الضعيفت ولاجل ذلك امتنع اكثر الصحابة عن اظهار ما سمعوه ووعوه وما علموه
 وشهدوه الا قد ما يصلح بحال السامع **لقوله** صلى الله عليه وسلم لا تقطعوا الكلمة
 غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم **حيث قال** ابو هريرة رضي الله عنه
 لو بثت فيكم ما علمه لقطع مني هذا البلعوم **وقال** ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر منهن لو ذكرت
 تفسيره لرجموني بالحجارة او لقلتم اني كافر **وقال** امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي
 الله عنه وقد اومأ الي صدره ها هاهنا علم لو وجدت لها حلة **وفي رواية**
 ان هاهنا علما تجاواصبت له حلة بل قد اصبت لقي غير ما موى عليه مستعملا آله
 الدين للدنيا ومستطهر انعم الله علي ياده ونجى علي اوليائه او منقادا للجملة للملق
 لا بصيرة له بجنابه بل يقبح في قلبه لا اول عارض من شبهه لا احب ذا ولا ذاك
 او منه وما بالذلة سلس القياد او مغرما بالجمع والادخار ليسوا من دعة الدين
 في شيء اقرب شبيها بالانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامله اللهم بل لا تخلوا
 الارض من قائم لله بحجته ما ظاهر مشهور او خافيا منمورا لا تبطل حجج الله
 وبياناته واين اولئك اولئك الاقلون عددا الا جلون عند الله قدرا بهم يحفظ الله
 حججه وبياناته حتي يوزعونها في نظائهم وينزعونها في قلوب اشباهم هم هم العلم
 علي حقيقة البصيرة فباشروا روح اليقين واستلوا ما استوعده المترفون
 وانسوا ما استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل
 الاعلى اولئك خلقا الله في ارضه والدعاة الي دينه آه آه شوقا الي ربهم ومثل ذلك
 اشهر عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 اني لا اكن من علمي جواهره
 وقد تقدم في هذا ابن حنبل
 الي الحسين واوصي قبله الحسن
 يارب جوهر

يارب جوهر علم الوابح به
 ولا يستحل رجال لمون دي
 ليقبل لي انت تحت يعبد الوثنا
 يرون اقبح ما يا قوته حسنا
 هذا في زمانهم فما ظنك في هذا العصر الذي لم يكذب فيه من الدين الا رسمه ولا من العلم الا
 اسمه فاذا كان اولئك الذين اهتدي بهم من اهتدي وضل بهم من ضل فمن اين يبقى احد
 يفهم التنزيل العزيز والسنة الاجتاييد الميري واختصاص رباني فانظر انصاف هداك الله
 تعالى فيما ذكرته لك تستعين به ان شا الله تعالى علي التوفيق عن الانكار واقامة عذر المنكر
 بما لم يفهمه ان فهمت وعلي الله قصد السبيل **فصل اعلم** ان الله سبحانه وتعالى
 بلطيف حكمته اوجد الوجود رتقا ثم فقهه **كما قال** سبحانه اولم ير الذين كفروا ان السموات
 والارض كانتا رتقا ففتقناهما فالريق اتحاد الشئ واتحاده والفتق هو افتراقه وامتيازه
 فحالة الرقيق هي كون العالم بأسره عقلا محضا وحالة الفتق امتيازه عوالم كجاءات الانس
 الصحيحة حيث اخبر صلى الله عليه وسلم ان اول ما خلق الله عز وجل درة بيضا الحديث
 فتلك الدرة هي العقل الذي اخبر به صلى الله عليه وسلم الذي اخبر عنه فيما رواه جابر رضي
 الله عنه **قال** سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اول شيء خلقه الله **فقال** هو نور
 نبينا يا جابر خلقه الله ثم خلق فيه كل خير وخلق بعد كل شيء وحين خلقه اقامه قدومه
 في مقام القرب اثني عشر الف سنة ثم جعله اربعة اقسام فخلق العرش من قسم والكروسي من قسم
 وحملته العرش وخزنته الكروسي من قسم واقام القسم الرابع في مقام الحب اثني عشر الف سنة ثم
 جعله اربعة اقسام فخلق القلم من قسم واللوح من قسم والجنة من قسم واقام القسم الرابع
 في مقام الخوف اثني عشر الف سنة ثم جعله اربعة اجزا فخلق الملائكة من جز والشمن من
 جز والقر والكواكب من جز واقام الجزء الواحد في مقام الرجا اثني عشر الف سنة ثم جعله اربعة
 اجزا فخلق العقل من جز والعلم والحلم من جز والعصمة والتوفيق من جز واقام
 الجزء الرابع في مقام الحيا اثني عشر الف سنة ثم نظر الله تعالى اليه فترشح النور عرقا فقطرة

منه مائة الف وعشرون الفا واربعه الاف قطرة من النور فخلق الله سبحانه من كل قطرة روح نبي
اورسول ثم تنفست ارواح الانبياء فخلق الله من انفسهم الاولياء والشهداء والسعداء
والمطيعين الى يوم القيمة فالعرش والكرسي من نوري والكروبيون والروحانيون من الملائكة
من نوري والجنة وما فيها من النعيم من نوري وملائكة السموات السبع من نوري والشمس
والقمر والكواكب من نوري والعقل والعلم والتوفيق من نوري وارواح الرسل والنبيا من نوري
والشهداء والسعداء والصلحاء من نتائج نوري ثم خلق الله اثني عشر الف حجاب فقام الله للجزء
الرابع من نوري في كل حجاب الف سنة وهي مقامات العبودية والسكينة والصبر والصدق واليقين
فقر الله ذلك النور في كل حجاب الف سنة فلما خرج النور من الحجاب كاه الله في الارض فكان يضيئ
منها ما بين المشرق والمغرب كالسراج في الليل المظلم ثم خلق الله ادم من الارض فركب فيه من
النور في جبينه ثم انتقل منه الى شيت فكان ينقل من طاهر الى طيب ومن طيب الى طاهر الى ان
اوصله الله الى صلب عبد الله بن عبد المطلب ومنه الى رحم ابيه ثم اخبرني في الدنيا في علي
سيد المرسلين وخاتم النبيين ورحمة للعالمين وقائد الغر المحجلين هكذا كان بدأ خلق
نبيك يا جابر **فقد** تبين لك هذا الحديث انه صلي الله عليه وسلم كل العالم وان كل جزء من العالم
مظهر من حيث المادّة وجزء منه بعضه وغيره من حيث امتيازاته وتفاديه اذ نوره الذي
هو العقل اصل العالم كما ترى فانه قد انزلت السموات والارض والجنة والنار في هذا الحديث
اذ قد ذكر العرش والكرسي ولا يستبعد ذلك لاجل ما دخل في ضمن ذلك من الاميا السخيفة عندك
كالنار والنجار والكفار فانك لتعلم ان ادم مجموع البشر برهم وفاجرهم مؤمنهم وكافرهم من حيث
هم اجزأه ورفيعهم ووضيعهم ذكرهم وانثاهم وانهم من حيث شجرة بعد امتياز الدريّة عن بعضه
وانما بقي الاسم عليه لبقا الصورة على حالها بالظاهر بعد افتراقهم عنها وانهم اجزأه وابعضه
واغياره وليسوا باغياره وهو ليسوا هو بعد امتيازهم عنه من حيث الاشباح ولذلك استبعدوا
اسماء اخرى اشراف من غيره ممن امتاز عنه من ذريته فنزل عن صفته فلم يعد اليها الا ممن
بقي على

بقي على صفته ان كان او من نزل عنها فارفع عليها كما قيل في مدح سيدنا محمد صلي الله عليه وسلم
شعر تحيرك الله من ادم فما زلت مفقدا ترتقي وان شرف كل شريف منهم شرف له فهو في
صورة اشرف منه في صورة اخري كالرسل والانبياء بالنسبة الى الاولياء والاولياء بالنسبة الى الرسل
والانبياء فان كل واحد منهم مظهر لادم هو جزؤه وعينه من حيث الاتحاد وبعضه وغيره
من حيث الامتياز عن المجموع **فكذلك** محمد صلي الله عليه وسلم مجموع العالم من حيث العالم
اجزأه وهو مفترق ما بين حجاب ومحبوب وفاضل ومفضول لما ذكره بعد وهو بعض العالم
من حيث امتياز به بصورة المحرقة وجزء العالم ابعاضه واغياره وهو وليست هو وهو في بعض
العالم اشرف منه في بعض فشرف كل شريف شرف له وهو من حيث روحانيته التي هي العقل المحض
الاول المعبر عنه بالقلم الاعلى في الحديث الاخر **قال** عليه الصلاة والسلام اول ما خلق الله القلم
اشرف من غيره بما امتاز عنه فلم يبلغ درجته ولم يبق علي وصفه **فصل** استبان لك ان
الانسان الصغير الذي هو ادم وذريته غرة العالم اذ بذره العقل فهو عقل اذ الثمرة في البذر
المتضمن للشجرة والثمرة فشجرة جزء العالم شهد به لك الذوق والشهود والكتاب
والسنة فاما الذوق والشهود فوقف على اهله واما السنة فما ذكرته لك آفا ولما الكتاب **ف قوله**
سبحانه وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقوله تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا
بها وقوله جعل الليل لبا ساء والنهار معاشا الى آي كثيرة تشهد بتصديق الحديث النبوي
وتصديق ما جاء في الاسرار بليات ابن ادم خلقت كل شيء لاجلك وخلقك لاجلي فعد اجزا
العالم واخبرنا بما جعله للانسان ومن ذلك **قوله** سبحانه خلق سبع سموات ومن الارض
مثلهن يتنزل الامريسنهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما
فلا جرم علمنا ان المخلوق من الارض مثل السموات هو صورة الانسان لانه لو كان المراح به
الارضين لم يقل من الارض لان من للتبعيض وصورة السموات التي هي صورة روحها
العقل وقوله يتنزل الامريسنهن هو ارواحهن قال سبحانه قل الروح من امر ربي وعلمنا

ان الانسان عين العالم فانه مخلوق منه وانما امتاز عنه بهذا التاليف المخصوص كما تميز كونه من
جسد المأملي ما عن الماء باليوستة العارضة له وهو عين الماء ولذلك كان وجوده رتقاً متق
بتميزه ولهذا التاليف الذي امتاز به كان سر الوجود وختمه اذ بدايته العقل واعني بالتم
الصورة الادمية وما بقيت وكان مرة الوجود فكان بذلك الانسان عرش الله اعني بالانسان
ههنا الوجود المطلق من حيث اعتبار الصورة الانسانية فيه والانسان الكامل واليهذا
التاليف ولا جدر سجود الاكلان فانه لو لم يوجد على هذه الصورة لم تتسع الاكوان للجلال الذي هو
الامانة المعروضة على السموات والارض وهو سر الخلافة ولذلك **قال** سبحانه انه خلق هذا الخلق
ليعلم انه على كل شيء قدير وان قد احاط بكل شيء علماً فدل باخباره انه خلق هذا الوجود ليعلم به
وجود سعة القدرة وسعة الاحاطة العلمية على ما يقتضي في الكمال والسعة والارتباط والمقابلة
ولو لم يكن الانسان عين العالم لما كان يدرك هذا العلم بالعالم ولذلك خصه سبحانه بالسعة
حيث اخبر انه لم تسعه سمواته ولا ارضه وسعة قلب المؤمن من نوع الانسان ولما كان الامر
كذلك قال سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فالكاف بهذا الاعتبار اصل ليست زلية
والمثل المشبه هو الكون الذي ظاهره السموات والارض والعرش والكرسي وباطنه العقل
الاول والمثل المنزه هو الكون الثاني المخلوق على الصورة التي هي الكون الاول المذكور آنفاً
فالمثل المنزه هو الانسان ولذلك عبر عن نفسه سبحانه فيه بكنيت سمعه الذي يسمع به الحديث
فنص على السمع لا على الالذن وعلى البصر لا على العين وفي بعض الروايات وجنانه الذي
يعقل به اشارة الى الباطن ثم قال ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ورجله التي
يسعي بها اشارة الى الظاهر وعبر عن نفسه سبحانه في الكون الاول الذي هو المثل المشبه
بكنيت كثر الخفية فان انصفت فهت ان الانسان هو الكون باسره من حيث هو ثمرة
وهو سره من حيث انفراده عنه لانه مرة التجلي الحق بالعالم بظهور اسمائه وصفاته
فقوله سبحانه كنت كنزاً خفياً يشير من حيث الجملة الى الكون المطلق قبل وجوده فيكون

حيث الكون

حيث الكون اعني انفراده عن ادم الى وجود بعض الكون دون بعض اذ لا يتم التجلي التام الكامل
بكل الاسماء جملة الا بوجوه ادم اعني نوع الانسان فان ظهور الاسماء جملة تطلب وجود
اثارها جملة لا تتم ببعض الكواين دون بعض فان الشيء يحجب لنفسه من حيث هو
كصد المرأة يمنعها تمام استجلائها نفسها فيها او كالمراة بنفسها لنفسها لا تتجلى
بنفسها الا على نوع من المقابلة التي هي ضرب من البعد فان المراة لو جعلها انسان على
وجهه لم يتجلى له بها وجهه تماماً مع الملاصقة فكذلك رؤية الشيء لنفسه بنفسه ليس كروية
نفسه بشيء اخر يكون غيره او كانه غيره في بعض الوجوه فالكون بهذا الاعتبار مجرد عن
ادم مرة غير مجلوة وعدم جلايتها هو احتجابها بها اذ انها وللتري نفسها الابدين الاتحاد
لابدين الامتياز فاوجد الله سبحانه ادم على صورة الكون غيباً باطناً وظاهراً شهادة
فقابل بغيبه الغيب الغيب وبشهادته الشهادة ليتجلى فيه هذا التجلي مجموع الاسماء **ولذلك**
قال في عروفي فالباضع الكون الاول وليس الكون الاول غيرهم اذ قد اخبر انه ظاهرهم
وباطنهم لاسيما وقد عم سبحانه في اول الحديث المروي عنه **لا ينزل** العبد يتقرب الى النوافل
فعم باسم العبودية التي تشمل الكون الذي هو الخلق **لقوله** سبحانه ان كل من في السموات والارض
الا آتي الرحمن عبداً وقوله لا يستكبرون عن عبادته وقوله ام جعلوا الملائكة الذين هم عباد
الرحمن وقوله وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا قبلاً وقوله انزلنا من السماء ماء فاصبح
ابنما كنتم **وهو الله** في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ونحن اقرب اليه من جبل
الوريد فان لم تكن ذايقاً فلا تحرم الايمان **فاذا فهمت** ان الانسان الصغير من حيث هو
ثمرة العالم الذي بذره العقل عقل مطوي مدسوس فيه عقول مقبوضة كما اشار اليه
التنزيل **بقوله** لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فالانسان هاهنا كل العالم الذي يعبر عنه
بالانسان الكبير فلذلك نقول انه ليس في الامكان ابداع من هذا العالم الذي هو الانسان
الذي العالم شجرة والعقل الاول بذره وادم وذريته ثمرة فالذي هو في احسن تقويم ادم

من حيث هو كل العالم والمردود الى اسفل سافلين الذرية التي غلبت عليها الشهوة والمستثنى بالا
الذين امنوا ادم من حيث صورته الابداعية الاولى ومن شاكله وقادته وزاد عليه من ذريته
وكلا الذريتين عقول مقبوضة بسطها الله سبحانه بالتنازل فادم متضمن لجميع الذرية
تضمن النواة العقل الكثير والشر والنوي لايتناسي بحسب البسط والتربية وما انبسط منها
ايضا وهو متضمن لذلك ثم فلاحه بعد البسط بتركبة وخبيثته بدسه **قال** سبحانه قد افلح من
اصبحها وقد خاب من دساها وما كان الامر كذلك تبين ان التركبة هي البلوغ الى العقل والاتحاد
به اذ هذه النفوس البشرية عقول بالقوة مطوية حتى تخرج الى الفعل وخرورها هو الامانة
التي جعلها للانسان فانها تسمى نفسا من قبل ثم تصبح عقلا وخرورها بالتركبة التي هي الطهارة
وتركبتها وطهارتها بالاعمال الشرعية التي تستنير وتصفوا وتشرق وتعود الى اصلها وتتحد
بالعقل الاول وبما انفتحت ان تكون كهيئته تمام الدورة ودورها كالنواة مثلا فانها
نواة بالفعل والقوة قوي كثير ونحر كثير يتضمن امثالا لكثيرة فاذا بسطتها التربية صار
ما كان بالقوة مطويا بارزا بالفعل وذلك بعد تمام الدورة **ولذلك** علق الشرع التكليف
بوقت علول الشهوة لانه زمان بروزه الى الفعل من القوة حيث قد بلغ الى الحالة التي ياتي
منه مثله ودسه بملازمة الافعال الشهوانية للميوانية والمجرام الشرعية الذي يزيد بها
كثافة وتعلقا بالمحسوسات وغلظة فتاتي في القيمة على ما وصفها الله ورسوله من الاجرام
وعظم الخلق حتى يكون ضرر الكافر اكبر من احد وليس كذلك العقول الزكية فانها تاتي
على ما وصفها التبريل والرسول به من اللطافة في الفناء الاخرة بحيث يمكنها الشكل
وتلبس الصور من غير خلع في سوق الجنة على ما جاء الحديث بحسب شهواتها وتختص بها
لاعين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والتركبة ترددها الى اصلها كما **قال**
يا ايها النفس المطمينة ارجعي الى ربك الابر والدرس كلها الى اسفل سافلين الى الاجرام الكثيفة
مصدق ذلك قوله سبحانه والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا فقد
افهمتك

8 افهمتك ان نطفة هذا النوع **عقل** من سوس يتضمن عقولا كما قلنا فهو يرتقي بالنمو
وينبت في البطن ثم ينقل الى الحيوانية ثم فيها يخرج من بطن امه لا يعلم شيئا كما قال سبحانه
حتى يبلغ اول مراتب الانسانية وهو زمان التكليف فنفسه حينئذ اماره كنفس الطفل
لاترك شهواتها وان علمت انها تضرها وبالتركبة تصير لواحدة تلوم نفسها على تورطها
في شهواتها يحد الانسان ذلك من نفسه من صغيره الى عجزه فاذا ذكت وصفت اطهانت
الى الله سبحانه فسميت مطمينة واهل هذا الوصف يتفاوتون فاعلا وادني فاستبان ان
حقيقة العالم في الاصل واحدة اولها العقل واخرها الانسان وان الانسان انسان الانسان
قد جمع فيها سرار العالم اذ البذر هو متضمن الشجرة والثمرة وابقا العالم ببقاؤه وان معني
لللانفة فيه بمقابلة الانسان الكامل الذي هو كل العالم بقوة مغناطيسية صورية ومعني ذلك قد
جعل سبحانه بين قواه المزاجية وبين الارواح العالية مناسبة يحصل بسببها الانفعالات
شبيهة بالاستعدادات من اللطافة الى الكثافة ومن الكثافة الى اللطافة كما يتجلى الماء هوائا
والهوائ نار والجسم بالتخليل والتقطير ما وبقيع الماء فينقعد لجعل الحق سبحانه اللطيف
منه مقابلا لللطيف والكثيف مقابلا للكثيف وجعله البداية والختام وحمل الافناء والكم وجعل
قوة باطنه سببا للضعف وظاهره وبالعكس وما يقرب من الباطن حياة وما يلحقه بالظاهر
موتان في ذلك العلم حياة والجهل موتا فقال او من كان ميتا فاحييناه وقال في المشركين
اموات غير احياء وما يشعرون وجعل السعادة في استواء الظاهر والباطن لان بدلت
انضباط العالم وبقا استمراره بعضها من بعض وامداد بعضها بمضا اذا الامر كما افهمتك بطون
من ظهور وظهور من بطون الى الوقت المعلوم **فصل** وبهذا نفهم ان اختلاف المقاصد بحسب
خلقة الصفات المطوية في الاكوان كلها ومن ذلك اختلاف مقاصد نوع الانسان اذ كنا قد
قلنا ان جميع الصفات مطوية فيه فما غلب عليه كان الحكم له كما غلب في لسان الاطباء اطلاق وصف
الغرارة واليبوسة على الفلفل مع ان فيه الطبايع الاربع وفهمت ان اختلاف الهم باختلافه

المطامح لان الهم متعلقة بها وحروف الطمع كما ترى مخوفة غير منقوطة ولولا المطامح لانقطعت
الهم ولولا الهم لمبطلت الاعمال وعلمت علمنا ان بلوغ الامال بغير اقة والاقدار وموافقة
التوفيق بالاهتمام بالمقاصد والاستقامة على سلوكها وان سياقة التوفيق بالاهتمام بها
والاستقامة على سلوك سبيلها من جملة القدر **بيان ذلك** ان راحة كل شيء في كماله هذا ما لا
يشك فيه وجماله وفضله فالنفوس في الاصل مجبولة على اهتمام كما الرها في برزخها جميع صفاتها
وبرزخها جميعا في هذه الدار معامتة لان ظهور بعضها يقتضي بطون بعض وبطون
بعضها يقتضي ظهور بعض فصار طريق كما الرها طريق نقصها لانه سبحانه هو القائم على كل
شيء باسمائه وصفاته تبارك وتعالى كما قال وهو معكم اينما كنتم وايضا قولوا فتم وجه الله وان
ربك لبالمرصاد فمعي تصف العبد بصفة توجه الى وجهه من وجوه اسمائه واسماؤه تختلف
باختلاف افعاله بالعبد التي هي افعال العبد فانه عليه سبحانه في قوله سبحانه فيهم وصفهم
ونبه عليه بقوله لرسوله قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة الاية واخبر سبحانه بصحة
بصيرته في الدعوه بقوله في اخر الاية وسبحان الله وما اتانا من المشركين ليعلمنا انه انما
يدعوا الى الله من الله لا من غيره ولكن باختلاف اسمائه فيدعوا اهل الضلال من اسم الله
المضل الذي يملئهم برحمته اياهم في هذه الدار واستدراجهم والطف بهم ويخوفهم من ان
يحشروا الى الله من حيث اسمه المنتقم القهار الجبار المتكبر الذي يستقم منهم في داره التي
هي جهنم ويدعوا اهل الهدى من اسمه الهادي الذي يسوقهم ويخوفهم ويتعلمهم في مرضاته
ويرحبهم ان يحشروا الى الله من حيث اسمه الرحمن في داره التي هي جنة عدن فيشهدهم في
النار جلاله وانتقامه وعظمته وقهره فينفقوه فيها فيحشروهم في داره التي هي جنة عدن ويكرمهم
فيها ويلطف بهم ويملكهم ويخلع عليهم **كما قال سبحانه** يوم نحشر للتقين الى الرحمن وفدا
ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فقول النبي ان يقول وسبحان الله وما اتانا من المشركين
ينبه عليه وحده كما يبيد رضى الله عنه حيث قال واعجابه كيف يحشر الله من هو جليسه كانه يقول
هو جليسه

9 هو جليسه المنتقم من حيث الخشية والتقوى فحشر الى الرحمن والمجرم جليسه الرحمن
من حيث ارتكاب الهوى والتملن فيه فحشر الى المنتقم ذلك بان المحشور الى العذر
سعيد فنكوله الاسم اذ هو محل كشف الحجاب وبلوغ الامل والمحشور الى جهنم شقي
في محل العذاب واشد العذاب الحجاب بل العذاب هو الحجاب الا انه يقول كمالا منهم عن
ربهم يومئذ لمحيون ثم انهم لصا الى المحيم فبدا بالحجاب الذي هو اشد العذاب فلا جل
ذلك ذكر الاسم للسعيد وذكر دار المنتقم للاشقياء التي هي صورته التي يلقيهم بها اليلايعوزها
بنكرو الاسم اذ لا يحمل اكثرهم ان المنتقم هو الرحمن ومن ذلك قوله سبحانه انما هي اعمالكم
احصيتها لكم ثم ارددها عليكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا
يلومن الا نفسه وقوله من تقرب الى شبرا الحديث والتقرب من السبيلين فالمتقرب
على صراط الحميد الى الرحمن والمتقرب على صراط المغضوب عليهم الى المنتقم وانما يتقرب
العبد الى الرحمن بصفات البهائم المنتقم القهار وهي الخشية والتقوى والعبودية
والذلة **فيحشر عز وجل** من حيث اسمه الرحمن فيظهر فيه سبحانه بصفات الرحمانية
الهادية للهدية كما قال فاذا احببته كنت ويطعه في تلك الدار على عكس ما هو في هذه
الدار ويتقرب الى المنتقم بصفات اكسبها اياها الرحمن فيظهر بصفاته وذلك الآدم
والسحر والتكبر والاملاقا سبحانه انما يملئهم وقال المحسبون انما عندكم به من محال
نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال
يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا فلذلك يحشر الى المنتقم في داره التي هي جهنم فيظهر فيه بالصفات
الجبروتية القهرية كما ظهر في هذا هناك بالصفات الرحمانية فمن احبه من هنا فكما وصف
ومن احبه من هنا فكما وصف كما قال سبحانه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا
الجهاد من السبيلين وقال ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقداركم فاليه سبحانه منه
المصير فلا يفتنك قوله سبحانه وان الى ربك المنتهي وان الى ربك الرجوع ان الينا اياهم

ثم ان علينا حسابهم **فتفطن** بامثال هذه الاي ان للصير والليات والمنتهي والرجي
اليه من غير فتقح في قوله **سبحانه** يضل به كثيرا فتقوهم انه ليس معك ايها كنت وفي اي
حال كنت وهو القائل وهو معكم ايها كنتم وايضا قولوا فتم وجه الله في تلك الخبر
عن قيامه على كل شيء وكونه مع كل شيء باسمائه وصفاته من البداية الى النهاية وتبدل السموات
وصفاته بتبدل اسماءك وصفاتك في تحريك من غير تحريك منه فهو في اول الامر يكون
وفي الطريق يترك ويهديك وينصرك ويعينك ويؤيدك ويقومك وفي الخاتمة يملكك
ويخلص عليك الخلافة التي اوقفك عندها ان اوقفك وتلك النهاية وتختلف احوال
المدعين والساعين والمهلكين واحوال الخلق باختلاف الاسماء **قال** سبحانه قل ادعوا الله
اطدعوا الرحمن اياها تدعوا فله الاسماء الحسنى نعمتا وصفة فانه هذين الاسمين اللذين
هما الله والرحمن مرتبة الاجاطة والكمال بالنسبة اليها سواء من الاسماء وان كان كل اسم
من الاسماء اذ اقدمته امها كما يامها هذان الاسمان فنعت بها **يبدان** هذين الاسمين
مرتبة الاجاطة الكبرى وذلك ان الرحمة هي المحبة والله سبحانه اظهر العالم بالمحبة **حيث يقول**
كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف الحديث واظهر المحبة في صور كثيرة فتكررت على لسان
ين في حقيقتها بعين ما تعرفت برسمها في باب الطلب محبة ورغبة وارادة ومشيئة
وشهوة وهوى ورجاء وليس ذلك كله الا المحبة فما كره الشيء وابغضه وخشي ورجه
ونفر عنه احدا لا جبا في البعد عنه والخلاص منه كما قال موسى عليه الصلاة والسلام عجلت
اليك رب التزوي اي احببت رضاك عني فعملت في طلبه والطمع لا يكون الا بالمحبة
والمحبة اما حصول مرغوب او خلاص من مرهوب فما تحرك متحرك الا بالمحبة
ولكنها ظهرت في صور مختلفة فتكررت في عين واحدة فتكررت فان الله سبحانه قسمها
قسمين لتستقيم الاعمال فسمي احدهما غضبا من حيث الحق وسمي الاخر رضا فالرضي هو الرحمة
والرحمة هي المحبة انما هي على اسم والغضب هو المحبة لكنه استجد اسماء اخرى **قال** سبحانه
رحمتي على غضي

70 رحمتي على غضي فحصل الحق اسم الرحيم او الغاضب والخلق اسم المرحوم والمغضوب
عليه وسمي الرحمة نعمة وسمي المرحوم منعمة والحق منهم وسمي الغضب عذابا وسمي المغضوب
معذبا والحق معذب فاذا كان الغضب بعد اصابة فهو عقاب والمغضوب عليه عقاب
والحق معاقب واذا كان الرضي بعد احسان فهو ثواب والعبد مثاب والحق مثيب
وعلى ذلك جميع اسماء الحق واسماء الخلق فهذا معنى تقرب العبد من الحق **فانه** تقرب من
اسم الى اسم ومن صفة الى صفة وهذا معنى كون الحق للعبد سمعا وبصرا فانه ظهور
الحق به بصفة وبطوره بضد ما فان كون الحق منه كما وصف به من حيث تقربه الى
اسمه الرحمن هو ظهوره فيه بهذه الصفة التي سماها من حيث هي رحمانا وكونه منه
كذلك من حيث تقربه الى اسمه الرحمن المنتقم هو ظهوره بهذه الصفة التي تسمى بها من
حيث هي منتقم وليس ذلك كله الا المحبة ولا المحبة الا الرحمة ولذلك اختص محمد صلى الله
عليه وسلم بترتبة محبة فكان رحمة للعالمين لانه حقيقة الجوهر القدسي وهو الكثر الذي
هو اول مظاهر المحبة **فصل** فقد بينت لك ان الله سبحانه جعل جميع صفاته
ترجع الى صفتين وجميع صفات الخلق كذلك ولذلك تسمى بالظاهر والباطن والاول
والاخر وبالمظهر والمذلل الى غير ذلك من الاسماء وانصف سبحانه باليدين وبالقبضتين
وبالاصبعين فلما اقام المتأولين يديه وان شئت قلت بين صفتيه **قال** سبحانه قايما بالقسط
وقال عليه الصلاة والسلام بالعدل قامت السموات والارض ولما كان ظهور صفاته وبطونها
بظهور صفات الخلق وبطونها قال سبحانه انما هي اعمالكم احصوها لكم ثم ارجعها عليكم وقال
سبحرهم وصفهم وقال من تقرب الي شبرا تقربت اليه ذراعا وقال واذا احببته كنت
سمعه وبصره وجعل سبحانه الخوف والرجا صفتي المحبة من حيث الخلق كما جعل الغضب
والرؤي صفتيهما من حيث الحق وجعلهما زمامين يقودان الخلق الى ما هو صفة
العبد وسمي المربوبين مما قدره سبحانه عليهم ولهم فحق اعتدلا اعتدلت الاعمال ومتى

اعتدلت الاعمال اعتدلت الاحوال ومتى ما اختلفت الاعمال اختلفت الاحوال
اختلفت الاحوال وقد وصف سبحانه نفسه بالذي يدين فقال يا هه ميسوطان ثم
وصفها ان كتابها عيين من حيث هو سبحانه اذ ليس متخير ولا في جهة ووصفها
من حيث الخلق يمين وشمال فقال اصحاب اليمين ما اصحاب اليمين ثم وصف
حالهم بما يناسب اليمين من السدر المخضود والطلع المنضود والظل المحدود ونحو ذلك
وقال واصحاب الشمال ثم وصف حالهم بما يناسب الشوم من الخيم والسموم و
الصوم فاليمين من حيث الحق والخلق ظهور صفات الله الرحمن الرحيم اللطيف
الكريم وما في معناه اليمين من الاسماء واليمين الاخرى من حيث الحق التي هي شمال من
حيث الخلق بها ظهور اسم الله المستقيم القهار الضار المنكر الجبار وما في معناه الضرر
والاذية للخلق وقد جعل الله سبحانه لكل يد اهلا واحكاما وجعل لها حكما وحداد جعل
لاهلها فيها مقامات معلومة وسبلا مستقيمة وشرائع مفهومة وحدود امرسوة
تختلف باختلافهم واختلافهم بحسب الغلب عليهم من اوصافهم لانه سبحانه قد
شرف ادم بان جمع له بين يديه لقوله سبحانه لما خلقت بيدي فهو امرأة يقبل ظهور
اليمينين ثم هو ما غلب عليه ولذلك انبسط ذريته ليمتاز اهل كل عالم بما هو لهم كائنه
عليه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله لولم تدنوا لجأ الله بعموم يذنبون ثم يغفر لهم لان
اسم الغفار والغفور يطلب ظهور الغفور له ليظهر بظهوره اذ لا يسمى سبحانه غفارا الا
بوجوده ووجوده وقف على ظهور الذنب بظهور الذنب يظهر اسم الله المفضل سبحانه لذلك
اخبر عليه الصلوة والسلام ان لكل واحد مقعد في الجنة ومقعد من النار فاذا غلبت عليه
الصفات التي تقتضي احد المقعدين اختص به ما لم تترحمه العناية الازلية وذلك
اني قد اخبرتك ان الامانة التي حملها الانسان هي سر الخلافة الذي هو الانسان لظهور اسمها
الحق وصفاته فيه وبطونها كما اشار اليه سبحانه في قوله لا يسعني ارضي ولا سماي ويسعني قلب عبد
المومن واليه الاشارة

11 المومن واليه الاشارة خلقت كل شيء من اجلك وخلقتك من اجلي اي من اجل معرفتي
ومن اجل ظهوري والنفوس مجبولة على طلب كمالها وذلك سر خفي لان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم واموالهم باق لهم الجنة وهذا سر يفهمه اهل ثمرتهم ان يؤدوا الامانة الى اهلها
وهو اهلها لانه اهل التقوي واهل المخفرة فالتقوي من الوقاية والغفر هو السر والجنة من الاجتناب
فمن ترك اختياره لاختيار مولاه فقد دخل في عباد الله ودخل الجنة واتقاه اي جعل
صفات الربوبية من القهر والتكبر وقاية وجنة لصفات العبودية وستر ربوبية في
هذه الدار عبودية واجتناب صفات سيده واتقاه بها فجعل صفات سيده وقاية
وقاية له من صفاته ومن اتبع هوله فقد جعل صفاته وقاية وستر وجنة لصفات
سيده فظهرت صفات الربوبية وبطلت صفات سيده واستقرت واختفت والاصل
في ذلك ما اخبرتك من ان سر الربوبية مطوي في النفس في تريد الظهور طلبا للكمال
وذلك السر يتنوع عليها فانه يظهر فيها اولا بشهوة الطعام والشراب فان للشراب السر الذي
وسره في الماء كما قال سهل رضي الله عنه ولم يطلع علي هذا السر الا كبار اهل الله ثم ينضاد
اليه شهوة الملبوس فاذا بلغت اول التمييز ظهرت شهوة الرياسة فاذا بلغت اول ظهور
العقل المويذ ظهرت شهوة النكاح طلبا للكمال من كل وجه بالبقاء والتكثير والاتحاد
فهذه شهوة محجوبة بالذلة وهو اول الكمال والاجل امكن وجود البذر الذي ياتي منه مثله
ثم ينسط فيظهر بافواح الصيت والمجاهة والملك والتقدم والتراسد ومتى ظهر ذلك السر
عليها بصورة انجلبت اليها فهي منزلة الطفل الذي لا يحتمى ما يشتهي اذ اوجده ولو علم
انه يضرب حتى يولد بالعقل المنور فيحميه كما يحمي الطفل والداه حذرا من عبثه بالشهوة
فتعفن جذته وتهلك لان النفس في الاصل على الفطرة كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسلوكها من احد اليمينين الى الاخرى يكون بالتقرب كما قال الله تعالى وليس التقرب
الا من اسم الى اسم ومن صفة الى صفة حتى يوجب عليه احدي الصفتين واليمينين والاسمين

فظهر بها اي بصفتها واسماؤها وذلك هو المحبة التي تنتج كون الحق منه كما وصفنا في ظهور
 صفاته فيه بذلك وهو امر مشهود فاننا نرى الواحد يحمل المسنة على كره ومشقة ثم يكرر ذلك
 منه حتى يخف عليه بل ربما صارت قرة عينه كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم في الصلاة ونرى الآخر
 يعمل السيئة غفلة او فلتة ثم يندم ويخاف فاذا عاودها خف ذلك الندم منه حتى يطبع على
 قلبه كما قال سبحانه كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار فالمتقرب هو الذي يعمل في احدى
 اليمينين بصفات اهل اليمين الاخرى والمجرب من تحول الى اليمين من اليمين فهو
 مجرب من تلك اليمين وذلك الاسم وهذا المعنى التحريم فان الحرام هو المحبوب والمجرب على
 هذا وضعت التكليف فجعل سبحانه صفات اهل احدى اليمينين في هذه الدار حرام على
 اهل اليمين الاخرى وما خرج من احدى اليمينتين الى الاخرى لحقته احكامها وما بقي
 فيها ففاده ان تصاف بصفة اهل اليمين الاخرى قال سبحانه لاهن حل لهم ولا هم يحاون
 لهن وحرم الغنائم على غير المحمدين لانها مأخوذة من تلك اليمين بغير اختيارها
 فكانت تنزل لها فلا ريب من السما تحترقها اذ هي في اليمين التي تظهر باسم الله المنتقم وانتقلت
 الى اليمين التي تظهر باسم الله الرحمن بيها المنتقم فانها لم تخرج اليها الا بوجه الانتقام
 فحكمه باق فيها ما بقي لليدين اعتبار فلما بلغت صورته امتياز اليمينين في الصورة ^{نسائية}
 مجمع البحرين بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو للراة القامة للتمييز كان اخذ بالرسا
 منتجا كما قال سبحانه لولا كتاب من الله سبق الاية ذلك بان الخلافة الالهية لم تنزل ^{تشرع}
 على من ادم اذ هو مشرقها حتى انقضت بداود عليه السلام ثم ابسطت على ابي عبيد عليه السلام
 اذ يقول سبحانه تلك الرسل قد اودعناهم في سجن مستواها وعيسى نبيا **ومحمد** صلى
 الله عليه وسلم ثم قرأها فهو مرة كاملة يظهر فيها اليمينات ودورة متصلة كاملة فكانت
 اخذهم من اهل الشمال بخلاف اخذ انتقام باسم المنتقم واعطاو اهل اليمين رحمة باسمه
 الرحمن فان الشياخ بلغ محله انصف بصفة المحل الا ترى مهر البغي حرام عليها لانها اخذت في
 ذات اليمين

ذات اليمين بذات الشمال من ذات الشمال فهو حرام على من اخذ منها فلورث الى صاحبه
 حل له فحل لمن اخذ منه بوجهه وكذلك الصدقة المفروضة حرام على النبي صلى الله عليه وسلم
 والله لانها او ساخ الناس كما قال سبحانه تطهرهم وتزكهم بها واذا وقعت بيد اربابها حلت
 له من ايديهم وهي له هدية كما قال في سورة هي لها صدقة ولنا هدية **فصل** فقد استبان لك
 ان مناط التكليف العقل الاختياري وقد ضرب لنا سبحانه بذلك امثالا في شويقتنا منها
 الجوارح المعلمة في قوله وما علمتم من الجوارح مكلين فشرح لنا في الكتاب المعلم الذي يصير جازية
 بحيث يشليه صاحبه فيستثلي ويرده فيرتد حلها امسكه علينا وحرام ما امسكه الكلب
 المختار لنفسه وسائر السباع كذلك فاذا اكل الكلب من صيد تبتنا انه لم يمسك على
 مثليه وانما ينبغي لنفسه فحرم علينا فالرجل من عرب اليمينين فلم يتميز في واحدة منهما
 وانما يكون وقفا على مولاه صورة الحق معناها لا يتحرك ولا يسكن الا الله به فقلبه حرم
 آمن من غير الله ويتخطف الناس من حوله وحله ساير اذ وقد علمت ان معنى
 الحرام المحاب والحرام المحبوب الممنوع ان يتصرف به بغير ما حرم له وقد جعل الله سبحانه
 لهذه الصورة قياسا وسماها احوال الميل للنفس اليها كما قال سبحانه ولا تقولوا السفهاء امواك
 التي جعل الله لكم قياما وجعل ما اختصت كل صورة حراما على الاخرى الا بطريق نفس منها
 لانها حرم آمن ومن دخله كان آمنا قال صلى الله عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام
 وعنه الحديث وقال سبحانه فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه وقال ليس عليكم جناح
 ان تاكلوا الاية وجعل ما سعي به الانسان ايضا لنفسه لا للتقرب الى الله ولا امتثال الامر
 الالهي حراما على اهل خاصته وضرب في ذلك مثلا فجعل صيد الحلال حلالا لله وللحلال وجعل
 صيد الحرام حراما عليه وعلى الحرام والحلال وقال سبحانه فيمن عمل له عملا واشرك فيه غيره هو
 له كله وانما منه بري وقال فليعمل عملا صالحا الا يدرك ذلك حرم على الانسان قتل نفسه وجعلها
 اكبر الكبائر وما يطوي سبحانه اليمين التي هي الشمال في اليمين الاخرى جعلها حلالا لها

ما لم تدرج فيها فاذا اندرجت فيها فتخرجها ملكا وقتلا وقفا على قبولها منها واعطاها
الامان بحسب احكام الامان المشروعة وجعلها باقية على شراريها واحكامها ما لم يتجدد
فيها فحق اتحدت فيها قبل الملك ابقا عليها من شراريها ما لا يخالف الشرع المتجوز لليمين
كالكافر يسلم تحتة عشر نسوة فيختار اربعة ويبقى على كاحه الاول ما لم يكن فيه من محرم ولو
كان بعد الملك جرى عليها احكام الاموال والارها من شرع اليمين ما احتمله كما قد قرر
وجعل الاتحادها بها لخصا لها من الاحكام المتقدمة حتى لو قتل مشرك نبيها ثم اسلم فلا سلام
يحب ما قبله وانما طولها بها لانه لا بد من بقا قمين اليمينين لظهور الاسماء مع انها يمين واحدة
وجعل سبحانه موالات اهل اليمين لاهل الشمال سيرا شامليا فقال ومن يتولهم منهم فانه منهم
وكذا التقرب منهم كذلك فقال من تشبه بقوم فهو منهم حتى حرم كثير من افعالهم فاهل
اليمين مطالبون بسير اليمين ومطالبة اهل الشمال بالاتحاد في اليمين او بالانذار فاموات
من اتحد باليمين حين اتحد ملت طاهرا وان مات بعد ذلك فهو مطالب بسير اليمين فيطالب
بعد موته بتكليف الزمن الذي ادركه بعد الاتحاد من تكليف اهل اليمين وانما كلف الله سبحانه
اهل اليمين لانها مراه كاملة لمقابلة اليمينين فلذلك انقسم اهلها الى ظالم ومقتصد وسابق
وان كانت صفوة من اليمين الاخرى فان الظالم هناك من تظاهر بسر الخلافة على غير وجهه
الذي استخلف عليه والمقتصد من تخلف به وراض نفسه والسابق من تحقق فاناسيين ان
الخلافة مدرجة في جميع النوح الانساني كانه عليه سبحانه في قوله والفقوا مما جعلكم مستخلفين
فيه وقوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وقوله وجعلكم خلفا الارض وقوله وعد
الله الذين امنوا الابد وكانه عليه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله العلم او رثة الانبياء
وقوله رحمة الله على خلفه وقوله كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فهذا النوع مستخلف من قبل
المؤيد وسعه فادناهم للمستخلف على نفسه واكملهم المستخلف على العالم باسره وكل منهم
ينقسم في خلافة الى ظالم ومقتصد وسابق فاسبق السابقين الرسل صلوات الله
عليهم فانهم

عليهم فانهم خلفاء الله وفيهم سابق واسبق ثم خلفا عنهم على الاستقامة وفيهم سابق واسبق
وذلك ينزل حتى تبلغ الخلافة الامل والولد والخادم والنفس ثم ينزل من تبليغ الخلافة على
النفس فالظالم هو الذي يريد حرث الدنيا فيتظاهر بالخلافة على نفسه وغيره على غير الوجه الملائم
به نظر الى عاجل المدة بظهور الروحية فان الظلم وضع الشيء في غير موضعه والمقتصد يدعي الخلافة
عن الرسل في غير موضعه ومنهم المستخلف من قبله على منهاجه ومنهم القائم مقام المستخلف
على منهاجه وهم الذين رضوا بالحياة الدنيا من الآخرة فما لهم في الآخرة من خلأ ولا نصيب
كما قال سبحانه ومن كان يريد حرث الدنيا فؤدت منها وما له في الآخرة من نصيب فيلأ سجا
قلوب هؤلاء شغلا ولا يحصلون على طائل الا لهم استدبروا قبلة الحق التي اهرى بالوجه اليها
اذ هم ما مودون بالسعي كما لهم على الوجه الذي يحصل به كمالهم في الفوا وسعوا لظهور
كمالهم في غير وقتهم قال عليه الصلاة والسلام من اثر الدنيا على الآخرة شقة الله عليه شمله
وفرغ الله عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم يات من الدنيا الا ما كتب له منها وقال
الله صلى الله عليه وسلم من اثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث هما لا يفارق قلبا ابدا وفقر
لا يستغني ابدا وحرصا لا يشبع ابد والمقتصد هو الذي لم تستهوه الشهوة واثر الاله فالا هم
والا قرب فالقرب اعانه الله على كماله ولم يشغل باللذة الفانية عن اللذة الباقية وقال لسان حاله
منافسا للقي فيما ينزل على نقصان معتد دليل واختار القليل قلنا وكل فوايد الدنيا
عزف نفسه عن الدنيا وجهها عن شهواتها لما سمع من الرسول صلى الله عليه وسلم ان الله
يعطي الدنيا من يحب ومن يبغض ولا يعطي الآخرة الا لمن يحب وعلوك الجنة من امتي
القائون بالقوت يوما فيوما ثم انهم راوا انه ليس للملك ثمرة الا القدرة على المطلوب وان
ملك الدنيا عبودية وانكاد ومع ذلك فانه ان لم يكن على الوجه المشروع قطع عن الملك
الصافي الذي في القدرة على المطلوب فارتاض القوم في طريق الاقتدار على ملك القسم لله حتى
اقدروا هم عليها فكافواهم الملوك الفقرا لما غرفت نفوسهم عن الدنيا وتعلقت بالآخرة كما اشار اليه

الشافعي رضي الله عنه يقول علي قباب لوتباع جميعها بغلس كان الفلاس منهم أكثر
 وفيهم نفسا ويقاس ببعضها نفوس الوري كانت اعز والكبرا
 وماض نصل السيف لخلق غيره اذا كان عميا حيث وجهت ابرا
 والله در القابل حيث يقول ملك نفسي فذاك ملك ما مثله للانام ملك فصرق حرا علك
 نفسي فما الخلق علي ملك **ومثله** ما بلغنا ان محمود ارسل لابويه لما ملك العراق سلم
 لفراسه الف دينار وقال اذهب بها الي مدينة اصفها الي شارع السلطان في صدر الدرب
 بيت فيه عجوز وشيخ ادخل مسلم عليهما وادفعها اليهما وقل لهما ابني اقول لكما كيف انما
 من وحشة فراقه فلما وصلها واخبرها قال اخذ ما جيت به لك قال انما فقيران وبكما حاجة
 اليه فقال الشيخ ان غنا النفس باقي **ثم انشد** لا تزدريني وتزدريني خلقي فاما الدر داخل الصدفة
 فغدا هذا الطعام وامضه فاما المال سهم والقلب هدف فاشتغل هؤلاء بالملك الاخر اوي عن الملك
 الذي يري علمها بان ملك النفس طريقه علي انه قد يحصل له المكان فهم مقتصدون عالم يلكوا
 انهم فاذا ملكوها فهم سابقون فنعوا من التصدد والرياسة بالتصدد والتراس علي انهم
 وقالوا لا ينبغي لزومنا الاشتغال باعداد الماكولات واعداد آلة الحرب قبل الاشتغال باكتساب
 الصحة لاجسامهم التي هي بعد الماكول والالة فتروا خير الدنيا لشراها احتما عن الدوا المضر
 ونظر في صلاح انفسهم علما انه لا ينفعهم صلاح غيرهم اذا فسدا **فقال قايانهم**

فما ابالي اذا نفوت ساعدي	علي النجاة بمن قد فاز او هلكا
فانظر الي ملك الادبي ليك تجل	يكل شخص علي افواه ملكا
وفد بالعدل شرعا كل آونة	واسلك به خلفه من حيث ما هلكا
ولا تكن ملودا اتعي بفسدة	فيملك ذاك لك فغير ملكا
دقت فافهم ولا تغر علك عن	هذي الرعية تدع اخير من ملكا

فحصل هو لا علي نصيبهم من الاخرة مكل مع نصيبهم من الدنيا **قال** سمحانه من كان يريد حرث الاخرة
 لزده

14 نزل له في حرثه **وقال** عليه الصلاة والسلام من اصبح وهمته الاخرة جمع الله همه وحفظ
 عليه ضيعته وجعل غناه في قلبه واثرة الدنيا راغمة ذلك لانه مستقبل قبله الخلق الذي وجهه
 اليها من طلب كماله فيبلغه الله سبحانه قصده مع حصول قسمة من الدنيا التي لا بد له منها
وقر ضرب الله سمحانه لنا في ذلك مثلا في الظل فان مستقبل الشمس يحصل علي نصيبه
 منها وعلي رؤيتها بالحقة ظله وحاصله منه ما تحت قدميه فيبلغه ومستديرها يفتور رؤيتها
 ولا يدرك من ظله الا ما تحت قدميه فهو لا صنفان احدهما من ترك الاسباب والاسباب
 هربا من الحساب وتوكل علي الهواب فلا يرقون ولا يسترقون **قال** عليه الصلاة والسلام
 يدخل الجنة من امة سبعون الفا بغير حساب قيل يا رسول الله من هم **قال** الذين لا يكتون
 ولا يسترقون ولا يتطيرون وعليهم يتوكلون لم يامنوا انفسهم ان تخونهم في المنظر **الاسباب**
 دون المسبب فرق حووها اعتمادا عليه وتفويضا اليه والثاني من لم تقوي نفسه علي التوكل
 مطلقا دون السبب كالذي **قال** له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل فباشر
 الاسباب وتوكلوا في بلوغها علي المسبب ولهم شرعة الشرايع وحددت الحدود ووضعت
 ظواهر النواميس والسابق هو المحقق بالعبودية محضا المتوجه الي الله في كل شيء وكل شيء
 وعن كل شيء وعلي كل شيء ومع كل شيء وكل شيء فهم يباشرون الاسباب عبودية محضة لمستها
 لا لهم في انفسهم وعن انفسهم وفي شهوراتهم ومجرباتهم ومكروهااتهم في جميع حركاتهم وسكناتهم
 بحسب ما جعلهم متخلفين علما بان سمحانه يريد من الاقتدار اليه والاضطرار في هذه الدار
 الا تري رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يحب ان يري المؤمن محترفا **ويقول**
 ان الله يحب العبد المحترف ولم تنزل الرسل تحترف **قال** سمحانه وما ارسلنا قبلك من
 المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق **وقال** عليه الصلاة والسلام لكل احد
 حرفة ولي حرفتان الفقر والجهد فمن احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني فاما
 الجهاد فحرفة ظاهرة ولما الفقر فحرفة باطنة لا يعرفها الا من ذاقها **سند** كثر طرق الحديث

النبيين **وقد كان** زكريا يميل بالطين وطالوت دباغا وكان داود صبيا فلاحا عضد قريد السعادة
 بقتل جالوت وكان زرادا ايضا فتزوج ابنة طالوت الملك سليمان خلتها وآز نجلها وابراهيم
 وهو يراعي غنم وادريس خياط وصالح تاجر وذا القرنين كان ابوه ناسجا نشأ يتيما في بني
 حبر اسمع صعب بن جبل وامه هيلانه سمعت بيت الصنائع فحملته اليها وقالت اختو
 يا بني هاتريد منها فوضع يده علي تاج الملك فانهضت حمارا فلم يبقه **فقال** يوان الحكيم انت
 هيلانه وهذا ابنك صعب بن جبل قالت نعم فاخذ منه العهد بالامان له ولذرية وقال
 له انت الملك الذي تسحب شرقا وغربا وامر امه بكتن امره فحملته الي ارض بابل م راى
 ثلاث منامات في ثلاث ليال راى ارض كلها خبزا فاكلها وراى انه شرب البحر وكل طينها
 وراى انه رقي السماء فقد نجو بها وراها الي ارض فبشره بالملك الاعظم وكان من ورثته
 نبي وحكيم وكذلك ابتدا ملك فرعون وغرود وبحث نصر **وكل** اكابر الصحابة
 يحترفون وعلي ذلك استمر اكابر الصحابة ورؤسا الصديقين حتي مر بهم جماعة عتقا
 من انتم قالوا المتوكلون انما المتوكل من التي حبة في بطن الارض وتوكل علي الله فباشروا
 الاسباب بقلوب سماوية فهم يسترقون ويكتفون ويتداون ويدافون **قال** صلى الله
 عليه وسلم ان الله لم ينزل داء الاوتزل له دواء وكل هو لا موصوف بملك النفس
 ومراتبهم في الفضل علي قدر عموم ملكهم وعلي قدر التحقق بالتصديق لله علي مراتب
 الخلافة دنيا ودنيا ولو لا ذلك لما رغب بها الاكابر رضي الله عنهم وحثوا عليها من
 امكنته من غير منازعة ولم يأسفوا علي فواتها اذ لم يمكنهم لانهم يعلمون مواقعهم
 وانهم يوجرون بقدر نياتهم **ولما** استخلف ابو بكر رضي الله عنه خطب الناس فقال
 اذا اردت شريف الناس **كلهم** فانظر الي ملك في زي مسكين
 ذاك الذي عمت الدنيا فضائلك وذاك يصلح للدنيا والدين
والي مثل ذلك اشار امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه في قوافله

اذا ما لم

اذا ما لم تكن ملكا مطاعا
 وان لم تملك الدنيا جميعا
 هما يسيران من نسلك وملكك
 اذا ما المرعاش بكل شيء
 كما ترضي فكن عبدا مطيعا **15**
 كما تختار فاتركها جميعا
 ينيلان الفتي شرفا فيها
 سوى هذين عاش بها وضعا
 فانما يطلب هؤلاء الملك ليتوجهوا به الي الله في كل شيء لا الهية ولا رغبة لانهم يطلبون الرضا
 المطلق **كما قال** موسى عليه السلام وعجلت اليك رب لترضوا ميقبل عني ولا عن اعني **كما قال** عمر
 في ضهيبي رضي الله عنه لو لم يخف الله لم يوصيه بشير الي انه يعبد علي ابرو بيته واستحقاقه
 العبودية لا خوف عقابه ولا رجاء ثوابه وذلك كله من فيض الكمال المحمدي قيل له وقد تورمت
 قدماء من القيام قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال افلا اكون عبدا شكورا
 فهو لا باعشهم علي التصديق عند الكمال المحبة وقوة الرغبة في كمال العبودية وهو لا
 يطلبون ولكن ان جاهد قلوبهم فاني تمام العبودية في تمام ترك **الشيء**
 لما هبت نفوسا انت موجد لها
 مذكنت في عمار من غير ذي زمام
 منحتك الود لا يغني بديلا
 الارضاك فواشوق الي الثمن
 فهم يلاحظون الامر الاله حيث توجهوا الاتري الخليل عليه السلام ترك جسده للنيران وماله
 للضيفان وولده للقربان فثم له وجهته وجهي للذي فطر السموات والارض وعمر رضي الله عنه
 قتل ولده في الحد وقد علمت ان شرف المنزلة والمال انما يطلب للنفس والولد فمن جاد
 بنفسه وولاه الله كيف يتعلق بغير ذلك علي الله سبحانه بانهما هم واهلهم في القرية
 الي الله فكيف في امر الله والرغبة في اداة ذكر الله فكيف في ابتغاء مرضات الله كما بلغنا
 ان ابراهيم عليه السلام قالت في الملائكة ايتخذ ربنا من نطفة ان ذكره خليلا وقد اعطاه
 الله ملكا عظيما فاوحى اليه عز وجل اليهم ان اعبدوا الي ازهركم والبركم واراسكم فوقع
 الاتفاق علي جبرائيل وميكائيل فنزل الي ابراهيم في يوم قد جمع فيه غنمه عند ابيته حلب وكان
 جبرئيل

له اربعة الاف راج واربعة الاف كلب في عنق كل كلب قطوق وزن من ذهب واربعون الف
 غفلة حلاية وماشا الله من الخيل والجمال فوق الملكان في طرف الجمع فقال احدهما
 بلذذة صوت سبوح قدوس وجاوبه الاخر رب الملائكة والروح فقال اعيدها وكما نصف
 ما لي ثم قال اعيدها علي وكما مالي وولدي وجسدي فنادت ملائكة السماء هذا هو الكوي
 فسمعوها مناديا من العرش ان الخليل موافق لخليله فاما اهل الانفة والحية فانهم لما
 انسموا من انفسهم الزكية الاستعداد للنهوض بالامر تعرض لهم منهم من تعرض انفة
 عن نقص المنزلة وطمعا في الالتحاق بالسابقين كما قال معاوية هو اجمالي الامر فان
 الامور همروا ان هممت بالخلافة وما كنت اهلا لها فبلغتها ومثل ذلك ما اوصي ابنه
 فقال يا بني ان فائك الملك فلا يفوتك الممراب فهذا الطريق نال القوم مقاصدهم حتي
 راينا الملوك يتقاطرون علي ابواب الزهاد وقد اخذ الفرزدق هذا المعني حيث يقول
 اما ذبا بالاتباع بمنقصة او قمة الرأس واخذ ران تقع وسطا
ومثله قول الاخر خير الامور اطراف له ربطت لنسبة الحكم لما ان طفا وسطا
 انظر وتامل شعر اذا انت لم ترجي لرفع ملة ولا انت يوم الحشر ممن يشفع
 فعيشك في الدنيا وموتك واحد وعود خلال من حياتك انفع
 نقل من حرص من هو علي طلب الملك والخلافة فحفظ وقد ترك طلبه والتعرض له
 ومنهم من ترك مع علمه بفضله ورغبته فيه اشارة للسلامة فلما اعطيه اعين عليه
كما بلغنا عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه قال لمولاة مزاحم يا مزاحم اني قد
 اشتفيت الحج فهل عندك شيء قال بضعة عشر دينارا قال وما تقع مني ثم مكث قليلا
 فقال لربنا امير المؤمنين تجهز فقد جانا مال وهو سبعة عشر الف دينار من اموال بني
 امية فقال اجعلها في بيت اموال المسلمين فان تكن حلا لا فقد اخذنا منها بكفا
 وان تكن حراما فكفي اصابنا منها قال مزاحم فلما راى عمر نقل علي قال يحبك يا مزاحم
 لا يكبر

لا يكبر عليك شيء صنعتته فان لي نفاقا لم تتق الي منزلة فالتها الاثاقت الي ما هو رجع 16
 منها حتي بلغت اليوم المنزلة التي ليس بعد ها منزلة وانها اليوم قد تالت الي الجنة **فصل**
 استكشف لك ما قدمت لك مما جعلته ان العالم باسرو انسان كبير وروح الانسان الكامل
 صلي الله عليه وسلم من نوع الانسان الصغير الذي هو رابطة الاهداد والاستعداد فهو اعني الانسان
 الكامل بمنزلة انسان العين من العين بالنسبة الي نظر الحسوسات ومن سواه بمنزلة العين
 فمنهم من هم بمنزلة طبقات البياض ومنهم من هم بمنزلة طبقات السواد ومنهم من هم
 بمنزلة الاجفان والاشفاق ومنهم من هم بمنزلة الاهداب وبهذا المعني يقول انه مرارة العالم
 كما سلف فهمت بذلك ان العالم باسره حي ناطق عالم بباديه فمنه ما هو عالم بعلم الفطرة
 ومنه ما هو عالم بالفطرة والكسب ولكن حياة بعضه موت بعض وموت بعضه حيات بعض
 فان الله سبحانه ميز بعضه عن بعض كما سلف ليميز الخبيث من الطيب **فحقيقة**
 العالم واحدة كما ان حقيقة الانسان واحدة سمحها ادم عليه السلام اذ هو مجموع الذرية
 كما سلف ثم ميز الله بعضه عن بعض ليميز الله الخبيث من الطيب وجعل جملة بعضه
 موت بعض فقال اموات غير احياء وما يشعرون وسمع بعضهم صم بعض فقال قالوا سمعنا
 وهم لا يسمعون وصم بكم عني فم لا يعقلون وقال لا يفقهون وقال لا يبصرون وقال لا يعلمون
 يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا لا يدركون في ذلك قول الله عز وجل لتعلموا ان الله علي كل شيء
 قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما فانه لو لم تكن السموات والارض من جملة الانسان لم يكن
 آلة للعالم باحاطة القدرة والعلم ولذلك ربط التنزيل العزيز والسنة معرفا للربوبية
 بمعرفا للنفس فقال عليا الصلاة والسلام من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال اعرفكم بنفسي
 اعرفكم بالله وفي الاسرايليات اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك وفي التنزيل العزيز
 نسوا الله فانساهم انفسهم وانما ذلك من اسماء الله سبحانه كانت كثر اقل خلق الخلق باطنة
 فانه اكثر هو المستور فلما اراد الله سبحانه ان يعرف خلق الخلق فعرفت اسماءه فالربوبية

مثلاً انما تظهر بظهور المراتب والارزاق انما تظهر بظهور المراتب والالهية تظهر بظهور
المالوه والرحمانية تظهر بظهور المحرم اليها بالاسماء فان الامانة التي عرضت على السموات
والارض والجبال فابين ان يحملها هي السعة لمعرفة الله عز وجل كما اسلفناه فلم يجد
في السموات والارض قبول لما قبله الانسان بهذا التاليف الصوري اذ هو عمرة جميع
العالم وبرناجه فهو يرى نفسه في العالم اذ العالم اجزأؤه ومراته ويرى العالم في نفسه
اذهو هرة العالم ويرى ربه بالعالم الذي هو نفسه من حيث كل العالم واذ لك اتسع
ما يسعه العالم واذ لك نزهه سبحانه وهدحه لعموم السمع والبصر بقوله سبحانه ليس كمثل
شيء هو السميع البصير فهذه اضافة تشريف لقوله ونفخت فيه من روحي لان الانسان
هو مثله الذي ابدعه من العالم مماثلاً للعالم لا مماثلاً للحيوان ثم تعالى الله عن كل كبير
وقال وهو السميع البصير يقول كل العالم آله لسمعه وبصره فهو السميع البصير لا غيره اذ هو
كل العالم فقد استبان لك ان الكاف اصلية ليست زائدة والمعنى ليس مثل شيء اي من كل ^{الحوادث}
لان ومع الله تعالى فاما من حيث هو مماثل للعالم فالعالم مثله وانما امتاز عن العالم بقوله
جميع اسرار العالم فهذا المعنى كان ميزاناً للعالم الاترا سبحانه يقول والسماء رفعها ووضع
الميزان فالميزان الموضوع لمقابلة رفع السماء هو الانسان الصغير من حيث هو مثله والارض
داخلة فيهن فان الانسان غيب وشهادة فهو بغيبه قابل للغيب اذ علمه الله وزكاه كما قال
سبحانه فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من رسول وبظاهره قابل لعلم الظاهر فلا ينبغي
ان تفهم من هذه الآية ما يفهمه المجنون عن انفسهم بحكمة الطي والدس وتقول ليس المخصوص
بالاطلاع على الغيب الا الرسل لقوله سبحانه الا من ارتضى من رسول فتكابر بذلك العباد
ونصوص القرآن والسنة فان الله سبحانه يقول سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم
حتى يتبين لهم انه الحق ويقول ان في ذلك لآيات للمتوسمين اي للمنفوسين ويقول الرسول
صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه يرى بنو الله وقال ان في هذه الامه لمحدثون

وعمر منهم

17
وعمر منهم ويقول المؤمن يرى بنو الله وان تقول في ذلك كله المراد بالمؤمن هنا الرسل
والمتقون الرسل فما تقول في المنظر عليه السلام فانه ليس برسول يقينا وان كان الحق
عند الله انه نبي وما هو قد اخبر موسى بالغيب انه لا يستطيع معه صبرا واطلع على امر
السفينة والفلان والجدار وهو غيب وكذلك ذوالقرنين اخبرنا بانك كالجدار عند الوعد
وهو الغيب وما تقول فيما تذكر بالاثار ان ابن عباس وسعدا وعائشة رضي الله عنهم كانوا
يرى الملائكة وهم غيب وفي مثل الملك لمريم وهو غيب وفيما كانت توتي به من الرزق
وهو غيب وفي السامري حين راي الملك قايما عند موسى في قبض القبضة من اثر وهو
غيب واذ كانت مريم صديقة وعلم هذه الامة كانبيا بني اسرايل كيف ينقصون عن ذكر
مريم وقد اخبر التنزيل ان الشياطين ليوحون الي اوليايهم وقد كان من امر النبي صلى الله
عليه وسلم مع ابن صياد ما كان وكان ابن صياد تنام عيناه ولا ينام قلبه وقال له النبي صلى
الله عليه وسلم اني اختبأت لك خبأ واضم الدخان فقال هو الخ كيف يسع عاقل ان
ينكر هذا وهو يشهد من نفسه ومن الحيوان بواسطة الحس وبغير واسطة فاما هو بواسطة
الحس فكما يدل عليه اختلاف الاعضاء واضطرابها ولها اسباب حدثت او تحدثت
افليس ذلك كشف على اختلاف العادات وقد يصيب الانسان اضطراب في الاعضاء والسم
الاسباب حدثت او تحدثت وحك في بعض الاعضاء يرى ذلك كل احد من نفس من
الضيق في بعض الحالات والنشاط في بعض ولا يعلم ذلك سببا حتى يظهر له في المستقبل انه
كان فيما يجب او فيما يجب او فيما يكره او فيما يكره شيء مما يجب او يكره في ذلك الوقت
وكما يقع في المنفس من التوقع لحدوث الحوادث فيكون كذلك حتى ان المشاة لتجد معنى في
الذي قد تنفر عنه وهي لا تنفر عن الجمل وهو اكبر منه وان كانت لم ترها قط قبل ذلك حتى ان
الانسان ليحس اللين بالعود غيبا في الماء ويميز بينه وبين الصلب لقرب المناسبة الوضعية
وقد اخبرنا الرسول صلى الله عليه وسلم ان الواحد منا يشك في رجله فيجد النمل لها وراينا

المتعاشقين يصيب احدها مرض فيصيب الاخره لك بعينه والآنسان الكامل روح العالم
وقرب منه كالأعضاء الرئيسة من المشاعر الانسانية وباقي العالم كسائر الصور الانسانية ليس
شرط الانسان اى العالم كله بالنسبة اليه في هذه الدار شي واحد حتى يعقل جميعه في جميع المالات
فانك ترى صورة الانسان فيها ما لا يحسن به ولا يعقل به الا بسبب تعقله بما يحسن بها كالفكر
والظفر وقد يجعل لبعض أعضاء الانسان ما يجعلها لمنفصل عنه واغما الانسان يخرج من
بطن امه كما ذكرناه عقلها القوة لا يعقل شيئا كائن التنزيل ثم التربية والتركيب يصير
عقلا بالفعل فليس عضو واحد الا وهو مستعد للعلم لسعة القدرة الالهية واللعلم ولكنك
ترى الانسان كما قال عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابوه يهودانه
وينصرانه ويمجسانه واغما ينكر ما ذكرنا من حيات العلم ونطقه وعلمه المحجب الواقف
مع حسه حيث لم يدرك حياة ولا علم باطن عن الحس فهو يريد ان يجعل حياة الاشياء
وعلمها ونطقها على وتيرة واحدة ولم يعلم ان المدركات تنقسم قسمين وكذلك المدركات احدى
ماله قوة التخييل عسك بها صور المعلومات في علمه من المدركات التي يمكن تقيدها بالصورة
فيتخيّلها من له قوة التخييل ويعلمها من ليس له قوة التخييل بالعلم المجرد اذ حقيقتها
لا تقبل التخييل اذ ليست بحس ولا قوة في جسم والثاني ماله علم مجرد عن التخييل كما ذكرنا في علم
الاشياء علم مجرد ومما لا يمكن تقيده بصورة فلا يمكن من له قوة التخييل تخيله بل يعلمه غير متخيّل
واعلم ان الموصوف بالعلم ينقسم ايضا الى ما بعضه حقيقة اكتساب العلم فيظهر علمه
للمكتسبين والى مظهر على العلم لا تعطيه حقيقة اكتساب علم الى علمه من علم المكتسبين
للعلم فمن اجل ذلك اعترفوا بحيات النبات وانكروا حياة الجاد وجعلوا عقل الحيوان يربى
واكبر واعلم الجميع فضل سعيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فبهم سبحانه
ونبهتهم رسله بما اهتدي به من اهتدي وضل به من ضل فمن ذلك قوله في تنزيله تسبح له
السموات السبع والارض ومن فيهن فقولاه ومن فيهن رد علي من يزعم ان المراد بذلك تسبح
من فيهن

18 من فيهن وانه حذف المضاف واضاف المضاف اليه مقامه كما قالوا في قوله واسال القرية
للرد به اسال اهل القرية ثم قال سبحانه وان من شيء الا يسبح بحمده فانبت تسبح كل شيء ثم
رد على الذين يزعمون انه تسبح بلسان الحال ولكن لا تفقهون تسبيحه ثم قال انه كان حليما
غفورا فخيم فعيل معنى فاعل من الحليم اي اول هذه الايات بهذه التاويلات غفورا فعولا
من الغفر الذي هو الستر لتسبح الاشياء عن من لم يرض اطلاعة عليه وكذلك باقي
الايات كما اخبرنا عن السما والارض فقولاه ايتنا طابعين وكذلك قوله سبحانه وتعالى ألم
تران الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والنجوم والنداب
الايد ونحو ذلك من الاي وفي الاسرار بليات لاسالنا القرآن عن الجاه ولا سالنا العود لم
خدش العود ولا سالنا الكف لم صاغ الكف في الله ام في غير الله وفي الحديث الصحيح
من هذا حكثير مثل ما اخبر عليه الصلاة والسلام من نذا الارض ونذا التراب واخصام
الجنة والنار وحديث القبر ومن ان الشمس تجذبها الملائكة على عجلة في جبال من برد
وانهم يسمعون لها تعبدات وتجسدا وقوله للقمر وقد نظر اليه في الكسوف اللهم فرج عنه
واغاي فرج عن مفهوم وقوله يشهد للمؤمن مدي صوته من رطب وبابس وما جاء من شهادة
الأعضاء ولا يشهد عن سمع الاسمع ولا عن علم الاعلم وقوله في الميت ترفرف روحه فوق
النعش تقول روح السعيد عجلوا لي وروح الشقي اليابن تذهبوا لي بسمعة كل شيء خلقه الله
الا الثقلين ولا يسمع الا عاقل وكقوله تقول الشجرة لا اختها هل كل من مرت بك ذكر الله
وهذا لا يكون الا من عالم عاقل ناطق وكقوله ان الشجرة لا تقطع الا اذا غفلت عن ذكر الله وما
جاء من حنين للجزع الى الرسول صلى الله عليه وسلم وتسبح الحصى في كفك والكف
اصحابه وسلام الجرح وكلام العضو المسموم وهذا اجل واشتت احد وسوال البهائم
والقصاص بينهم وقوله سبحانه وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا يدعي اخبر
انها امم امثالكم واشتت لها حشر الى ربها وفي الخبر ما من دابة الا وهي مصفية باذنها

اليوم الجمعة شققا من الساعة ما انتم باسمهم والنجم والجر هذا كافر قتله وانما الفخذ
وعذبة الصوت بما صنع اهله وكفر في التنزيل والسنن من ذلك ان اعتبرتم كل ذلك يثبت
لك حياة العالم ونطقه وعلمه وكيف نرى الله سبحانه وقد جعل بعضه متاثرا ببعض ومن
بعض فبعضه جاذب لبعض الى نفسه ومن بعض والى بعض وبعضه تافر عن بعض
ومنفر لبعض عن بعض وبعض موافق لبعض وموافق بين بعض وبعض ومخالف لبعض
ومخالف بين بعض وبعض وممتزج ببعض وما زج لبعض ببعض وقاطع لبعض
عن بعض ومنقطع عن بعض ومتصل ببعض وواصل ببعض ببعض بحيث لا يندفع
العلم بوجود ذلك بشك ولا شبهة فمنه ما نأثره معقول ومنه ما نأثره محسوس ولو كان هذا
التأثير والتأثير ما امتاز بعضه عن بعض بانواع التالف والتألف والتأفر والاجتماع والافتراق والجمع
والتفريق والانحلال والانعقاد والهيأت والالوان والصور والاشكال والزيادة والنقصا
والتصغير والتكبير وغير ذلك مما يحدث بين شيئين او في احدهما او بينهما او من احدهما
او بينهما او عنهما وعن احدهما اما بالماضية او بالصفة او بالمعنى او بالصورة او بالطبع او بالوضع
او بجميع ذلك وهذا التأثير والتأثر هو الذي حير العقول وحجبها عن الالهية حتى لقد انحجبت
عنه بشدة ظهوره واستغربه حتى صار كالمستغرب عندها مع انها به ومنه نشأت على ذلك
كل العالم علوا وسفلا وصورة ومعنى وهيئة وشكلا وصفة واسما فمن ذلك الخواص المعلومة
بين امزجة الحيوانات ومعلوماتها ومشتبهاتها وبين طبائع العوالم وموافقاتها ومكروها
وما جلبت عليه الحيوانات من الكسب منفعتها ودفع مضرتها حتى ان الشاة لتدرك معنى
في الذيب يتقاضاها النفور عنه وان لم تكن راته قط قبل ذلك ولا تنفر عن الحيوان هو الكثر
وان الطفل يهتدي الى المضرع وعروق الشجرة تهتدي الى طويات الارض ونفوس
البشر تستروح الطيب وتكره ضده والبعل بالعكس والموت واحد والتأثير يختلف
بحسب القوايل كما ترى النفخة الواحدة تطفي السراج وتشعل الخيش الذي فيه النار والماء
ينزل من السماء

19 ينزل من السماء واحد يخرج به ثمرات مختلف الوانها بحسب القوايل والتنزيل العزيز
يضل به كثير او يهدى به كثير **ومن ذلك** السمندل والنعام بالغان النار ويكلمها ويتضرر
بها غيرهما من سائر الحيوانات والجماد الا الحجر اليابوت لا تضره وغيره من الاجمار تكلمه
وتكلمه ويلات السمندل يعمل من اوبارها ما يدل لا تحرقها النار وبها تفصل وعظم النمر اذا
غرس في القطران وجعل في قدر تغلي يسكن غليانها ويضع الانسان يده فيها فلا يجد له حرا
وحجر الزمرد اذا قرب من الحية عميت لوقتها وبعض الحيات اذا نظرت الى الزمرد جردت
لوقتها وحجر التبت يحمل النفخه وفي براري مصر حيات اذا نظرت الى الانسان مات لوقت
وحيات اذا سمع الانسان صفيها مات لوقت ومعلوم ان رجلا ضرب حبة بحجر فعضت
لجرفات الضارب وعظم الفار يجعل ليلة مع سن القط فيصبح مكرا وامعا الذي يجعل
في جلد شاة فتمزق بيلة والدف من جلد ذيب يضرب به بين دفتين من جلد المعز
فتتحرق **ونشب العناب** يستغل الخمر ثلاث ليال فيفتت الحجر بغير تعب والخل والليمون
يحمل على اللبن وهو يغلي فيفرق بين الماء والجبن ولاهل الصناعات عقد وتحليل وتقطير
وتكليس وتصعيد والنور سبب لاستضاءة ابصاره وسبب لظلمة بصر الخفاش وفي
الهند اجمار واشجار اذا وقع عليها عين الانسان او حيوان سجد لها طوعا او كرها **وفي**
الصين اجمار اذا اصطكت نزل المطر وادوية القي والاسهال معلومة في جذب الاخطا
والسحرة خشايش ينخرون بها في البيوت فتحمل السحرة والعقود وخشايش ينخرون باوراقها
عليهم من يريدون فياتهم طوعا او كرها على الاشروصنم ونبت على صورة الانسان من علقه
عليه في ساعة معينة لو من حجر لتبعه الحجر ونبت ينبت على البلوط يسمى حب العصفور
ينخر في البيوت لطرح الشياطين وابطال السحرة المدفون كالمثاقنة من الشعر للعقد
وبرادات الامشاط والاوتار المعقدة وفيها سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم **وشجر**
لا ينقطع اوراقه باستواء ابدان يفرق بين الزوجين على هيئة معلومة عندهم **ومن الادهان**

ما يمنع تأثير النار في الابدان فقطع برى اذ اطلقت عليه ومن الاجار ما اذا وضع في التور
تساخط خبزه ولو استقصيا هذا الباب اطال فمن ذلك كله ما تأثيره محسوس ومنه ما تأثيره
معقول وكلاهما منه ما تأثيره بالفهل والعزم والاختيار كالانسان والحيوان وما تأثيره بالعزم
والفكر كالانسان والملك وما تأثيره بالعزم دون الفكر كالانسان والحيوان في الاصابة بالعين
وقد اثر الحيوان بالعزم كالحيمة التي عضت الحجر كحجر المغناطيس في جذب الحديد
وتقوية ابدان المعالجين والمصارعين والجالين واهل الاعمال الشاقة والثوم في ابطال جذب
حجر المغناطيس الحديد ورده بالدم وكاللون الحادث بين المختلفات والمتقاربات كالنور
والقنبل والعفص والزاج والنيل والزنجار وشبه ذلك وما تأثيره بالطبع والخاصية
كالكواكب عند من يراها كذلك وما تأثيره برائحة الطيب وعكسه فمن ذلك ما هو
مستغن في تأثيره عن كون اخر ومنه ما توقف على كون اخر كالمواد في القطع والكسر والارتقاء
والانحطاط ونحوه كالاشياء الموثرة في الحس فيؤثر الحس في الذهن فيؤثر الذهن في النفس
فتؤثر النفس في الجسد فيؤثر الجسد في حسون اخر ويؤثر كون اخر كالتأثيرات الحاصلة عن
تأثير النفس عن العلم الحاصل عن الحواس الخمس كمن يرى في طريقه درهما مثلاً او ديناراً او ذهباً
فيؤثر الدرهم او الذهب بواسطة النور ويرى البصر في الذهن العلم به وينفع الدرهم ويضر
الذهب ويؤثر العلم في النفس الشوق او النفور ويؤثر الشوق او النفور تحريك الجسد لطلبه
او الهروب منه بتصورات مختلفة باختلاف النفوس فواحد ياعنه على طلب الدرهم لنفاً
جوهره وخاصيته كالفار والانس والحيوان فيبينها وبين الذهب محبة واخر يبعثه الرغبة
في ادخاره لوقت الحاجة فواحد يبعثه غرة ما عليه من اسماء الله فيرفع له ذلك واحد يرفع
ما وضعه الله فيه من السر اذ جعله قيمة الاشياء واخر يرفع ما جعله الرسل صلى الله عليه
من النهي عن اضاعته للمال وكذلك في الذهب واحد يبعثه على الهرب محبة نفسه والخوف من
الذهب واخر يبعثه الخوف من الله عز وجل فانه جعل نفسه امانة عنده ولم يره بها ان لا يلقى
بها الى

بها الى التهلكة واخر يبعثه امتثال الامر الى غير ذلك من التصورات وكبر من يهرب من الذيب
ويرفع الدرهم للمخاف فيؤثر كذاها جميعاً ويزيدها عليه ما هو اكملهم ومن هذا القسم توقف افعال اهل
البحر ومن قاربهم واهل المكهانة في بعض اعمالهم على اللوقات المخصوصة والحركات المخصوصة
في الارصاد ومنه توقف تأثير بعض نفوس المعزمين ما يتلون ويحفظون ومنه توقف الاعمال
لهوهم الناس على الساعات التي يبد عليها الرسول صلى الله عليه وسلم واشياء ذلك **فصل**
فمقي استبان لك جميع ما ذكرناه استبان لك من حيث ان الانسان ثمرة العالم وكل العالم
ظهر لك ان فيه الاستعداد لجميع مراتب العالم وجميع صفات العالم الرفيعة والوضيعة
فاستكمال مراتب العالم بالتركية وكذا القريب من الكمال على سقوا الطرفين او تقاربهما وانحطاطه
عن استكمالها بالدرج وتقاء القبض والطي فيستبين لك ان الانسان ما استشر في شيا ولا اق
اليه وله في راحة اما للخاصية تستدعيه وقبول له واستعداد اى شيء كان صورة ومغني ولا
يفتر عن شيء الا وفيه له تعب لخاصية تضاده وتنافره ولا يقبله علم ذلك من علمه وجهله
ولكن من جهله ولكن ظهوره لك قد يكون قريباً وقد يكون بعيداً يظهر بالترسية والتدريج
كايتموا الزرع والشجر بالزراعة والغرس والتربية ولكن الانسان خلق من اجل فسر
يقطع في كل شيء ان الامر قد فهمه وتوهمه ويظن بنفسه الكمال وذلك لسر الطي وكمال
الاستعداد لجميع الصفات والطرائق ولذلك اشار سهل رضي الله عنه للنفس سر ما ظهر
ذلك السر الاعلى فيكون فقال انار بكم الاعلى ويقول ان للربوبية سرا وهوانا
يخاطب كل انسان لو ظهر لبطلت الربوبية ولذلك اختلفت الهمم واختلفت المقاصد
واختلفت الصفات لان الانسان منطوق على جميع اسرار العالم قابل لجميع الصفات
والمراتب ولذلك اختلف الناس في تأثير العمل فمنهم من ان سعادة الدارين مكتسبة ابداً
فلقولهم سبحانه وان للانسان الاماسع وقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
واشياء ذلك في التنزيل والاخبار ومن راعى الله لا طريق في الكسب الى السعادة في

الدارين وانما هي الاقدار حلقة لقوله تعالى ولله خلقكم وما تعملون وقوله تعالى وان من شيء الا
عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم واشباه ذلك فهذا الاختلاف من جملة ما اقتضته
اسرار العالم من الصفات ووجه الحق للجمع بين القولين فنقول ان الاقدار حلقة على الاعمال
والاعمال من جملة الاقدار وهي موثقة في بابها ظاهرة التأثير بحيث لا يندفع ذلك بشبهة ولا مدخل
للاعمال بالتأثير في غير بابها وانما الامر المقدر المحض كالزلازل والصواعق ونزول القطر وغير
دعاً ولا استسقا ولا شبهة في ذلك وما يشبه ذلك فهذه الاعمال تنشر مطوي الاسرار فتقهر
ما ذكرته في سر القدر فهو مجموع ما فصله الحكيم في كتاب كليله ودمته في الباب وسماه بباب
ابن الملك واصحابه وبهذا المعنى نزلت الكتب وشرعت الشرايع وجاءت السنن وله ضربت
الامثال وجاءت المواعظ والوصايا والخطب ولا جلد احتيج الى الانبياء والملوك واتخذ العلماء
والوزراء والاخوان والاصدقاء والاعوان ونادى الى الاقتل ولولاه لم يحتج احد الى شيء من
ذلك ولا اكتفى كل احد بنفسه وعلى هذا المعنى تنب الخزانة بالثواب والعقاب والمدح والذم
فما رايته سبحانه اثنى على احد في كتابه الا بعمل ولا ذم احد الا بعمل ولا وعد الا بعمل ولا وعد
الا بعمل قال سبحانه ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه
والله تعالى يوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تكبرون في الارض الاية وقال تعالى
كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الخالية وقال تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
وقال تعالى ان تنصروا الله ينصركم وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين
لها الهدى ومن يتبع غير سبيل المؤمنين الاية وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً
ويرزقه من حيث لا يحتسب فجعل التقوى سبباً لذلك وهي عمل وقال عليه الصلاة والسلام
الكيس من دان لنفسه وعمل ما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني
وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير
احرص على ان ينفعك ولا تعجز فان عليك امر فقل قد راسه او ماشاً الله واياك ولو فاتها
تفتح عمل الشيطان

تفتح عمل الشيطان واللبا لغة في المثل على العمل امرنا بموافقة الانجلاء ومجانبة الاضداد قال سبحانه اذا
رايت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وقال تعالى لبيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم وان كادوا لينزعنك بابصارهم الاية وقال عز وجل لو لا ان ثبتناك لقد
كادت تركن اليهم ومن كاد فقد قارب هذا وهو سر الوجود فما ظنك بنفسك قال سبحانه
وشاؤهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله وقال تعالى فبهذا هم مقتدون وقال تعالى واصبر
نفسك مع الذين يدهون ربهم الاية وعظم المراد من الضد حتى قال ومن يتوكل على الله فانته
منهم وقال عليه الصلاة والسلام المرء من جلس له المرء على دين خليله وامرنا بمجانبة العلماء
ومجانبة السوء والنظر في وجوههم حتى قال عمر رضي الله عنه جأرجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم فلما شاهد فقال يا رسول الله اذا حضرت مجلس عالم وحضرت جنازة ايها
احب اليك ان اشهد قال صلى الله عليه وسلم اذا كان للجنازة من يتبعها
وبين فعرها فان حضور مجلس عالم خير من حضور الف جنازة ومن حضور الف قبر
عابد ومن قيام الف ليلة للصلاة ومن الف حجة سوي الفريضة ومن الف غزوة سوي
الواجب تغزوها بما لك ونفسك وابن تقع هذه للشاهد كلها من مشهد عالم اما
علمت ان الله تعالى بالعلم ويعبد بالعلم وخير الدنيا والاخرة كله مع العلم وشر الدنيا
والاخرة كله مع الجهل فقال الرجل فقارت القران فقال ويحك وما قرأت القران بغير علم
وما الحج وما الحج بغير علم العلم يفسر ذلك كله وينوره والعلم اعلام ذلك كله اما بلغك
ان من السنة تقتضي على القران ولا يقتضي القران على السنة وقال عليه الصلاة والسلام لا تجالسوا
كل عالم الا علم ما يدعونكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الكبر الى التواضع
ومن الريا الى الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن العداوة الى النصيحة وقال امير
المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه لا تصحب خال الجهل واياك واياه فكم من جاهل

اردي جليما حين اخاه يقاس للرب المثل اذا ما المولى ماشاء وللشيء على الشيء مقاييس واغباة
ومثله قول الآخر لا تصحب الكسلان في حالاته كم صالح بفساد اخر يفسد
عذوي البليد الى الجليد سرعة وللمر يعلق بالمراد فيجهد
فكانت عملك على الاعمال وبيان لتاثيرها ولو لا ذلك لما امرنا ونهينا **وقد** جمع امير المؤمنين
عليه رضي الله عنه في هذه الايات القليلة معاني جزيلة مما سبقت الاشارة اليه حيث يقول

بقدر القدر تكتسب المعالي ومن رام العلي سهر الليالي

تروم العز ثم تنام ليلا يخوض البحر من طلب اللالي

لنقل الصخر من قعر الجبال احب الي من من الرجال

وقالوا للفتي في الكلب عار فقلت العار في ذل السوالي

اذا عاش امر تسمين عامما فنصف العمر تحقه الليالي

ونصف العمر عضي ليس يدي يمينا ينقضي ام من شمالي

ونصف النصف امراض وشيب وشغل بالتفكر والعيالي

فحب المرء طول العمر قسح وقسمته على هذا المثالي

واعبر احوال الرسل الذين هم اكل البشر فسيدهم يقول انه ليقان على قلبي حتى استغفر الله في اليوم
اربعين فليس ذلك موثر وتحت في حرا حتى قال للمشركون ان محمدا عشق ربهم وحننا على ذلك
وقال من اخلص الله اربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وكان في
عليه السلام اذا اراد خطاب الله تعالى تمنعت في عريش اربعين يوما ثم يرقى الى ^{طبة} المحفا
كما اشار اليه التنزيل وواعظنا موسى ^{ثلاثين} ليلة واتمناها بها بعشر فتم مبعثات ربه اربعين
ليلة واقام قبل ذلك في تربية شعيب عليه السلام وخدمته السنين القليلة اخبرنا الله تعالى حين
بعثه سبحانه فيقول لشعيب ان تلميزك موسى عزم ان يخاطب الله عز وجل فاحضره وقال
يا موسى عزم

يا موسى عزم انك تخاطب الله قال نعم قال فم نلت هذا قال بهم السعادة قال فمن اي جهاتك
تسمع كلامه قال من جهات الست قال يا بني لكل نبي محنة فما محنتك قال في عصاه فاذا
هو ثعبان مبين فقال بعض المسئلة ان عصي سرديب اذا قلت الي هذه البلاد تصير حيا
فقال له موسى خذها اليك فان كان كما تقول فستكون والاقبطل فبهت الرجل وبطل فقال
شعيب اتبعوه فان رجلا خرق العادة وقد سمعت بعبادة داود عليه السلام وصبر اليوب
وغير ذلك من اعمال الرسل اجتهد تنال كل مطلوب استوف تأمل هذه الفصول واستفها
لك وكرر النظر فيها يستبين لك امكان كل مطلوب تاقت نفسك اليه من شريف ووضع
ويتشجع جنالك واجتهد تنصيب اسوال شيء من انواع الخير وان بعد عليك كما يمكن ان
يكون لبشر عالم يقع النص بالسداد يابه اذا المنازل مشتركة والانسان قابل لجميع مراتب
العالم الا ما وقع به العلم القطعي بالكشف المحقق والاخبار الالهية بان ليس خلقه وان قد
خير دونك **واعلم** ان نفسك لا تقصد شيئا وتشتوق اليه الا لبعث فيها يقتضيه كما
اسلفت لك وان لا يوتي عليك في انقطاعك ما توجهت اليه الا من قبل القواطع التي
نبهتك عليها في تاثير العالم بعضه واعظمها حلول الشك فيك ولست الوهم مطلقا
فقد سال الخليل ربه ان يرده كيف يحي الموتى ليطمئن قلبه حتى سمع انه اولم تو من قال اليه ولكن
ليطمئن قلبي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن اولي بالشك من ابراهيم وكان
صلي الله عليه وسلم بعد ان اعلمه الملك بنوته ورسالة الله اذ تاخر عنه الوحي يذهب
ليلق نفسه من شواهق الخيال حتى يراي له الملك فيقول له يا محمد انك لرسول الله حقا
فيسكن روعه وكيف الوهم **وقد علمت** قصته الخضر وموسى ولكن الشك العارض للرسل
هو من كمال العلم فانهم كلما ازدادوا علما بآلاء الله ازدادوا علما بان له خفيات اسرار في العالم
كما قال الخليل عليه السلام ولا اخاف ما تشركون به الا ان يشار في شيئا يقول الا ان يكون في علم ربي
شيئا له في تحكيم فيناز لني خوده فلذلك قال بعد قدوس في كل شيء علما وكما قال العلم بيتي الخلق على

الرسل بعد العلم بالسعادة وكما لم يعلم محمد صلى الله عليه وسلم توقف في امر عايشة رضي الله عنها
 حتى نزلت براتها واما قال ابن صياد تشهد اني رسول الله قال شهد انك رسول الاميين
 وقال ابن صياد اني رسول الله قال المنة بالله ومليكته ورسوله ذلك حذر امن ان يكون
 لله سبحانه في خفي علم وقال في يدان تملك هذه العصاة فلن تعبد بعد اليوم وكانت
 وعده بالنصر واما الوهمك على الوقوع مع الشك وانت تسمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول
 تعلموا اليقين فاني تعلم معكم وليس تعلم اليقين الا بعلامته الاعمال على وجهها فاحكم النظر
 في مقصدك واسع له بالوجه الا يتوبه واعلم ان الاسباب هي الباب وان الله عز
 وجل اذا اراد امرا هيا اسبابه وقد احسن القايل حيث قال
 المتران الله قال لمريم وهرب اليك الخزع يساقط الرطب
 ولو شا الخلع من غير هزها ولكنما الاشياء يحري لها السبب
 واحكم سدا باب فساد العمل واحسن الظنون بالله عز وجل
 على المرء ان يسعى لما فيه نفعه وليس عليه ان يساعده الدهر
 فان تم بالسعي المنه لم يسعه وان غلب للمقدور كان له عذر
 واعلم ان من اقوي دلائل التحصيل دام الطلب واحكام السعي وكثير ما كان الصديق
 يتمثل بهذا البيت لولم ترد نيل ما ارادوا فله من جود كفيك ما علمته الطلب
 فلا تصعب عليك كثرة العوائق واستبعاد المقاصد مع حسن الاستعداد بالعمل اللائق
 والادب اللائق ودوام السعي على وجه السعي شعر لا يتأسن اذا ما كنت ذا ادب
 مع الخول بان ترق الى الملك بيتا ترى الذهب الابرين مطرجا في الارض اذ صار كالحل على الملك
 فقد سمعت ما هم بك من قصص امية ابن الصلت حين كان يترشح للنبوة قبل بعث
 النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان من امره انه قال لاخته ما انام فاصنع لي
 طعاما فلما نام قالت فينا هو نام اذ ريت نزل طائران من النافذة فشق احدهما صدره ثم اخرج
 منه سكتة

27 منه سكتة سود فقال احدهما للاخر اومي قال نعم وومي علوم الاولين فقال ادرك فقال لا فقال
 رد فوله اليد فليست النبوة اليها انما هي لسلالة عبد المطلب قالت فلما انتبه اخبرته بالقصة فكي
 وانشد متمثلا باتت همومي ترى طوارقها الحق عيني والدمع سابقها
 مما اتاني من اليقين ولم اوت برأة يفض ناطقها
 ممن تلطي اليه ولقدرة النار محيطا بهم سرادقها
 ام اسكن الجنة التي وعد الا برار مصفوفة نمارقها
 لا يستوي المنز لان ثم ولا الاعمال لا تستوي طرائقها
 هما طريقان فايز دخل الجنة خفت بهم حدايقها
 وفرقة تدخل الجحيم فسا تهم اذ ليسوا مرفقها
 تعلم هذي القلوب حتي اذا همت بخير عاقت عوايقها
 وصدها للشقاء طلب الجنة دنيا والله ما حقها
 عبد وعان نفسه فغالبها تعلم ان الاله واميرها
 ما رغبة النفس في الحياة وان عاشت قليلا فموت لاحقها
 يوشك من فر من منيته في بعض غراتها يوافقها
 يعود ها قايلا اليه ويحدو ما حثيثا اليه سايقرها
 ان لم تمت غبطة تمت ههنا للموت كاس والمر ذايقرها
 ثم انصدعت كبده فمات فانظر اين بلغ به امه لولا شكره فلا تمرض همتك النظر الى الاسباب
 الظاهرة وقولنا ان الاسباب هي الباب فان الله يفعل ما يشاء كما يشاء لما يشاء باسباب
 ظاهرة واسباب باطنة فهو يوتي الملك من يشاء وينزع عمت يشاء يهدي من يشاء ويضل
 من يشاء موسى قال رب اربي فاجيب بلن تراني وتجد اقيم من منامه وقيل فيه
 ما كذب الفواد ما راي وموسي قال رب اشرح لي صدري وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم

المرشح لك صدرك فكر واتق بقوله واستحكام دولته تاريخه من الزوابع له فحولكم
مستعبد حصول نيته لبعده الاسباب فاسقها لدا الكريم الوهاب وساسوق لك جملة
كلية نهر مقاصد اهل الدارين فان الدنيا فطرة الاخيرة لتستقوي بها واقصر عليك
من احوال اهل المطالب ما تتأيد برعزيمتك ان شاء الله تعالى فاست
المراتب والقضائل الدنيوية مثالا ليست بالمال ولا بالرجال ولا بالوراثة ولا بالكثرة فكم من قبة
قليلة غلبت فيئة كثيرة باذن الله وكم من مستضعف انتصر وكم من ملك مستقر
استفزه مملوك فاعتبر احوال ارباب الدول سعيدا وشقيبا وبين ذلك فقد اخبرك بصورة
ابتداء ملك يوسف الصديق اوله للجب ثم البيع ثم السجن واخبرتك الاثار ان داود كان
صبيا فلا عاضدة يد السعادة بقتل جالوت فتزوج ابنة طالوت وان امعنت النمل
في ببايات الرسل عليهم الصلاة والسلام سيما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومالقي من
قومه ويتم رايت العجب وفيما ضربت لك من الامثال مقنع لطالب الدنيا والاخرة فهل رايت
احدا طلب دنيا واخره علي وجه الطلب فلم يدرك قصده او بعضه فقد سمعت عن معاوية
حيث يقول هو اجمع الى الامور فاني هممت بالخلافة وما كنت اهلا لها فقلت لها وقد سمعت
بقصة المامون واخيه الامين حيث استخلف ابو هرون ونفي المامون الى همدان تصفها
ومعه الحسن ابن سهل وكان المامون ذافنون وعلوم واداب تعد في هلمس الجامع وقد
فرسه بالبد اظهر الزهد وناس يهرعون اليه ليعلمهم العلوم وابن سهل يوحى الي
الطوائف ويحرص الناس ويقول لهم هذا هو الخليفة حقا فبايعونه ويقول لهم ابن
سهل هذا الذي سنه سنة الاولين الطاهرين فلم يزل يستدرج حتى حوى عسكره
ثمانين الفا وكانت الاعاجير تسمع بطريق اخيه الامين الفاسد فقفر وتطلب المامون
حتى عقد الجيوش لطاهرين الحسين فدخل على الامين فقتله واستولى المامون كذلك
كان ابتداء محمد بن صباح الباطني يزهد تحت حصن الموت وكان اهل الحصن يشتبهون
طلوع الحصن

247
طلوع الحصن فلا يفعل وجعل يولف التلامذة والاتباع وهم يمدحونهم بانواع هذيان يعلم
به الجدل يريد ان يريدهم على حسب ما تقبله عقولهم فيبتدعي بان يقول قليل
لا اله الا الله لا يخلوا ان يكون محقا او غير محق وان كان محقا فاليهود والنصارى
كذلك وان كان مبطلا فما عرق التعلق بها وهذا طريق الى اصلهم الفاسد فانهم
يثبتون للامام رتبة الالهية وعندهم اسم الله حقيقة للامام دون غيره ولا يسأل
الامام عما يفعل وهم يسألون وليس هذا موضع ذكر مذهبهم الذي يكتمون فلما اقرر عندهم
طريق الاضطلال جعل يقول لاتباعه اما ترون الناس قد تركوا الشريعة خلف ظهورهم
ونفذوا امر الله ويفتح لهم في ذلك ابوابا حتى كثر اتباعه فجعل يدبرهم بنشر الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر حتى صبا اليهم خلق عظيم ولم يزل كذلك حتى خرج
صاحب القلعة يوما الى الصيد والتلامذة اكثرهم اهل القلعة ففحقوا القلعة وخلصوا
وقتل الملك في الصيد من كان معه من التلامذة وكان ذلك اول ظهور مذهب
ثم اباح المحرم ورفض الشريعة لما واقفوه ان له مرتبة التصرف اخراهم الله وكم
مثل ذلك ان اعتبرته حتى لقد بلغني ان بعض المتصوفة سمع كثيرا على السنتهم من
جد وجد فقال ساجرب نفسي في لجد يطلب الملك وكان فيه آلة من علم
وادب وكان بنفسه محلا قابلا للملك فخدم في الفراشين وفتحت السمعة
للجيلة وذكر بحسن السيرة ومات مقدمهم فاستخلف مكانه ثم تدرج الى الديوان حتى
تصدر فيه ففشا ذكره وشاع شكره واستحسن الملك والوزير سيرته حتى مات الوزير
فجعل في مكانه فاحسن سياسة الرعية وتمكن من قلوبها وقلوب الملك واستخرج
الناس من اثقال كانت عليهم فمات الملك وتزوج ابنته ورتب مكانه وكم
راينا الملك انتزع من اهله غير اهله وتقدم متاخرا وناخر متقدم فاذا كان هذا امر
تراه امكن مع ارادة الدنيا فكيف مع ارادة الاخرة اذ اعلم لها عامل والله سبحانه

يقول من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا فله منها
قليلاً يفسدهم الله يا طالب الله وانت تراه وعد مريد الآخرة ببلوغ أملة وزيادة
ووعده مريد الدنيا ببعضها ثم ترى المصيب من طالب الدنيا كثير فكيف يكون حاله
انت وانما تطلب هؤلاء فتتلف من اسباب امراضهم وتعلم
ان من اعظمها نظر اهل البدايات الى احوال النهايات ومطالبتهم بالهمم باحوالهم
فيصعب عليهم ويستبعدون ذلك فتضعف هممهم كمن يريد التشبها باحوال اهل
الصفاء من الاوليا كالجنيد وسري ومعروف فيعمل بعملهم مدة لا يجد من نفسه
اوصافهم وحوالهم فيستولي عليه الملل والكسل لاستبعاده الامر ونفور نفسه
عن حمل ما كلفه من الجفا بالمطالبة باعمالهم وحوالهم فيغلب عليه الفتور والياس
والانبات والمغيب لا يظهر ايقون ولا ارضا قطع ويقول لو اردت مثل احوالهم لوقت
مثل اعمالهم فان لم يتبين لك هذا فانظر الى من يتشبه للملك مثلاً من اولاد
الملوك فيتخلق باخلاق ابيه ويجمع من الخواص جمعاً وينفق انفاقاً ويتبها
كهنته في حال استواء ملكه اكتفاً بعقله فيضع الامور في غير موضعها ويظن
انه في الحاصل وهو في الغايت فتذهب امواله ضياعاً ووقاته اقطاعاً وهو يظن كل
عبد ومملوك وخادم و غلام وصاحب وجليس له محباً وعليه مشفق ومنه
خائف وانه لا يخفى بقول ولا فعل ولا يدبج اسراً ولا يضمير غداً فاتي عليه من ما منه
فانه وضع مرتبته في غير موضعها فظلمها والظلم وضع الشيء في غير موضعه وغا
الظلم خراب البيت حتى لو كان الظلم في بيت في الجنة لخرب به الله قال الله سبحانه
فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا فما زال سوي التكبر على الاخوان والتخبر في الاقارب
والاحتجاب بالخصيان وانفاق الاموال وكذلك من سمع باحوال الاوليا والزم
من الملوك واهل الاشراف فاستقبلهم الشهوات راساً ورفض الاسباب قبل استكمال
نور الايمان

نور الايمان يسمى من يسمع بابراهيم بن ادريس وامثاله من زهاد الملوك فيترك ملكه طمعاً
بمثل حاله بغير مزعج الهي فاذا افقطع شادت عليه نيران الشهوات والهم فراق المحبوب
واستبعاد للطلوب عند فقدها نفس اللذات ووقوعها في انواع الالهات فتقطع
نفسه حسرات ويرجع الى ما تركه رجوعاً باقبح النيات واخبث الحالات فان ادره
لم ينو مفارقتها ابداً وان لم يدركه لم تصف سيرة الاما شأ الله في امثال هذه
الاسباب مرضت الصبر وانتزعت النعم وقد قال عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق
في شيء الا زانه وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة رضي الله عنها
لو احدثت عهد قومك بالكفر لرددت البيت على قاعد ابراهيم ويقول لمن عشت
الي قابل الاجلين اليهود من جزيرة العرب واوصى بجلاليهم منها وباجازة
الوفد بنحو من اجازته وجعل التتريز للعزير للمولفة قلوبهم نصيباً مع الشرك
كل ذلك حشا على الرفق وان تأملت السيرة النبوية والكتاب العزيز بهذا المعنى
استشرفت على مكر لطيف عظيم وتدبير بديع والله خير الماكرين ابتداء الاسلام بقل
يا ايها الكافرون الي اوان الرحف وضرب الرقاب والمصابرة عند هبوب رياح
السعادة ثم صالح ان يرد ملجأ منهم ولا يردوا اليه من جاههم منه وقتاوان جنحوا
للسلم فاجنح لها ثم على الجزية وقتاً فلما استوي قدم السعادة جاء ما كان لنبينا ان يكون
له اسرى حتى يشرب في الارض لا جرم لما اراد وضع الاشياء موضعها ولم يتجاف
عن المحقرات نظر معاوية في حفظ سياسته فحماها عن تنزلات اتباعه وانغضي
عند هجومهم على شهبانهم قال الملك اليه فقال ابن عباس ان الله اقام الدين
على ساقى حق وباطل فاراد علي اقامته على ساق واحد فما تيسر له وقال ابو
هريرة لعلي رضي الله عنه استخلف معاوية على الشام فانه لا ينازعك ان فعلت
ثم اقدره يسيراً واعزله فلا يمكنه منازعتك فقال لن يراي الله متخلفاً معاوية على

احد من المسلمين فكان ابو هريق يقول نصحت عليا في ابن هند نصيحة لم يسمع
لها في الدهر ثانية وعزل عمر خالد وامر مكانه ابو عبيدة وقال لمرأته لنقص فيه
وعند فضائله علي المنبر ثم قال انما عزله خشية ان تنازع نفسه بالخلافة فشهاقته
فشكره خالد وشكره المسلمون فاذا كان ابو هريق ياكل مع معاوية ويصلي مع علي
وكانت الدنيا قد اثرت في الصحابة الذين هم خير من خيار فكيف بحالة الزمن ولما
استخلف عمر بن عبد العزيز قال لابي عبد الملك رضي الله عنهما يا ابا عبد الله قد اخترت
امورا كثيرة كنت احسبك لو وليت ساعة من نهار عجلتها ولو فارت بي وبك
القدور فقال عمر اي بني انك لعلني حسن قسم الله لك ولكن فيك بعض راي اهل
للدائنة والله ما استطيع ان اخرج لهم شيئا من الدين الا ومعه طرف من الدنيا
استلين به قلوبهم خوفا من ان يتخرف عليهم ما لا طاقة لي به فهي سنة نبوية ووق
لها عمر وقيل ما ورث الانبياء مراتب الا بالآل قال الله سبحانه لا ينال عهدى
الظالمين فانه من وضع مرتبة في غير موضعها فقد ظلمها والظلم وضع الشيء
في غير موضعه وعاقبة الظلم خراب البيت حتى لو كان الظلم في بيت في الجنة
لخربه الله قال سبحانه فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا فاولاد الفقراء يريدون
التصدد بالتدريس والافتاء والتقدم على المنظر من غير تحصيل وقبول ولا
خدمة للعلماء ويصعب عليهم الموضع من منازلهم عند اقراءهم واولاد الشيوخ
يريدون التظاهر باحوال ابايهم واولاد التجار يتشبهون بابائهم بالانفاق مع
ترك الاكتساب فتسرع اموالهم الى الازهاق واولاد الملوك يتشبهون بابائهم بالا
ومخالطة النسوان والمخصيان والتكبر على الاخوان والتجبر على الاقران وكل من فعل ذلك
مما ذكرناه فهو ظالم في طريقة الى مقصده فهو لا محالة يعدمون العقول ويحرمون
الوصول لتضييع الاصول في ارتكاب المساق ومعالجة السباق في اكتساب الاموال
ومبادرة الرجال

21 ومبادرة الرجال الابطال مع ما تقتضيه الدائنة في السن في حديث السن في السير
الى المقصد من المحبة بافراط والبغضة بافراط والعزق التي بها يحصل الكذب الصادق
وتصدق الكاذب والرفع من مقداره والوضع من مقداره وغيره والتكبر حيث
ينبغي التواضع والتواضع حيث ينبغي التكبر وتوهم اولاد الملوك ان كل عبيد ومملوك
وخادم وغلام وجارية وصاحب وجليس له محب وعليه مشفق ومنه خائف
وانصحه معتمد ولا لا يخونه بقول ولا فعل ولا بعقد ولا حل ولا يذبح له سرا
ولا يضر له غدا وتقر بهم الاذكياء حيث ينبغي تقرب اليها والعكس والعز
والسلامة على ظن الاستقامة فيؤتي عليه من مأمنيه فكذا لا يختل كل سالك الى
مقصد بامثال ذلك فمن لم ينتفع بالاشارة لم ينتفع بالقناطر المقنطرة وبالجملة
فذلك النهاية كزبي ارض كريمة عمرها وبذرها فادركتها السعادة بالانبات
والسلامة من الافات حتى حصص الثمار واخرها ولم يبق عليه الاحتفاظ من
العدد والانتفاع بها واذو البداية ان لم يكن مكن ابتداء حث الارض فهو يرحل
ليبذر فيها ما يستزرق الله فيه مع ان لما عدل ينازعونه ويمنعونه فهو بمنزلة
من يطلب الارض ليعمرها ومن كان كذلك فرام الحصاد قبل الزراعة وقبل
بلوغها او قبل حصول الارض فهو الظالم لنفسه قال عليه الصلاة والسلام لا تعطوا
الحكمة غير اهلها فظلموها فتأمل هذه الفصول ففيها هداية كفاية لمن هداه
الله **فصل** واذا فهمت هذه الفصول فارحوا ان يستبين لك ان
اعلا المراتب الانسانية خلافة الله عز وجل واعلا مراتب خلافة الله عز وجل
الرسالة واعلى مراتب الرسالة مرتبة اولي العز من الرسل وهم الذين بعثوا
بالسيف واعلا مراتبهم اجمعها دعوة وهي الرسالة **المحمدية** ثم بعد الخلافة
عن الرسل عليهم السلام والخلافة عن خلفاء الله فخلفا محمد عليه الصلاة والسلام

بعد خلفاء الله اكمل الخلفاء لانهم خلفاء اكمل الرسل الامم جمع بين الخلافة عرابيه
والخلافة عن الرسل كهرون عليه السلام حين استخلفه موسى فايق هرون الخلافة
عن الله دون واسطة والخلافة عن موسى فهو فيما هو مستخلف فيه خليفة الله من
بطن امه وخليفة موسى من ظهر فمن كانت له مرتبة بالخلافة عن الله مطلقا ومن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كعيسى اذا نزل في اخر الزمان رجم بغيره من النبيين
من هذا الوجه ومن خلفاء الله كالمهدي عليه السلام لجمعة الخلافة عن الله تعالى
وعن الرسول صلى الله عليه وسلم الاتري الرسول صلى الله عليه وسلم اضاف خلافته
الى الله لا الى نفسه حيث قال اذ اريتم الرايات السود تقبل من ارض خراسان
فاقوها واوحيق فان فيها خليفة الله المهدي واخبر انه يملأ الارض عدلا وقسطا
كما ملئت جورا وظلما فاخبر عليه السلام بعوم حكمه واذا فهمت ذلك فاعلم ان اول
المراتب الانسانية واخصها من حيث العموم خلافتك عن الله ورسوله علي
نفسك وهذا ما عبر عنه اصحابنا بملك النفس ومن بعدها الخلافة على الاهل
والولد والملوك والخادم والحيوان ثم هي ترتقي حتى تصل الى اعلا المراتب ولا يكمل
للخلافة على غيره من لم يكمل الخلافة على نفسه بل انتطوي عليه الخلافة من الاغراض
النفسانية التي بها تظهر الصفات الانسانية التي هي مظاهر الاسماء الالهية المشار اليها
بالسعة حيث وسعه سبحانه قلب عبده المومن ولا يكمل الخلافة على مجموع العالم
من لم يكمل الخلافة على ايجاد العالم فان من وضع في الظرف فوق وسعه قسرا
كسره ومن حمل الدابة كرها فوق حملها قلها ولذا لم يجمع الله الرسالة والملك
الا لداود وسليمان عليهما السلام لقربهما من الكمال المحمدي بالمناصفة الخفية
التي اقتضت التنصيب على خلافة داود وتيج الملك عن احدا بعده واختصاصه
بالرحمة في قوله انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وكانت الامم الاول بكوه
مع كل نبي ملك

مع كل نبي ملك فلما تمت الدورة في داود عليه السلام جمع الله له ولولده الرسالة والملك
اذ فيها كان كمال الخلافة فانها لم تشرق سبطا من ادم في ذرية الى عصر داود عليه
السلام لان ادم وان كان اول مظاهر الكمال الانساني المعروف على ذلك على السموات
والارض فانه لم يقن من ظهور كمال الخلافة الانسانية في صورته الجزئية الابدائية
لاسباب كثيرة **بنها** قلة وجود المستخلف عليهم من نوع ثم الاعداد يسير من ذرية
فلذا لم تتضمن خلافة الظهور بمرتبة الرسالة **وكان** نوح عليه السلام اول
من تظاهر بمرتبة الرسالة فكان حظ ادم عليه السلام العلم بالاسماء وبعض العمل
وكانت العلوم والاعمال مكنوزة فيه بالقوة من حيث هو مجموع الذرية وقيامنا س من
ذرية الى نوح عليه السلام فظهرت فيه بالفعل اول الظهور وايضا ثم لم تزل تنبسط
وتظهر بحسب استعداد الخلفاء والمستخلف عليهم في الاكمالية اذ الكمال لها كان في ادم عليه
السلام والاكمالية في ذرية بحسب مراتبهم الى داود عليه السلام واختلاف مراتبهم
بحسب اختلاف مراتب الاعتدال في امر جنتهم التي هي تعيين مراتب ارواحهم فان
تفاوت الارواح الانسانية بحسب تفاوت الامزجة وتفاوتها بتفاوت درجاتها
في الاعتدال فان ظهور الوجود من الغيب الى الشهادة كان بتدرج وترتيب حتى
انتهي الى ادم فكان كماله **ثم صار** الكمال الذي هو الخلافة ايضا نزل بتدرج
بطريق الاكمالية من الغيب الى الشهادة ومن القوة الى الفعل ومن البطون الى الظهور
حتى تمت مرتبة الخلافة من حيث الاكمالية في **داود** عليه السلام فتحقق بالخلافة علما
وعملا وحالا فوقع النص على خلافة باوضع من النص على خلافة ادم ويحله سبحانه
في ذلك فانه ذكر خلافة ادم **بقوله** اني جاعل في الارض خليفة فيما نص على اسمه ولا
خاطبه بها خطاب المواجهة مع انه لا شك في خلافة ولا نص امره بالحكم كالفعل
بداود عليه السلام حيث **قال** يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس

فهو مظهر باسم الله الرحمن الرحيم من حيث الرحمة الذاتية وسليمان شريكه في ذلك اذ
هو جز منه وولد وزاد عليه بختمية الخلافة الانسانية الصفائية فهو مظهر باسم الله
الله الرحمن الرحيم من حيث الرحمة الصفائية التي هي احكام الرحمة الذاتية فلذلك
اليسط ظهور الخلافة فيه ما لم ينسب في ابيه ولا في غيره الصفة على الموصوف ولذلك
كان له الف امرأة مابين مهريّة وسريّة **ولكمال** خلافتها كانت فتنها من قبل
النكاح ولا تبدأ خلافة ادم كانت فتنه من قبل المطعوم ولما كان سليمان مشاركا
في الختمية الذاتية ومتميزا في الختمية الصفائية كان عطاؤه موزعا من حيث الصفة
توقف على الدعاء **فقال** رب هب لي ملكا الاية لان الصفة حكم في الموصوف فمن
حيث الذات الهمة الحق الدعاء فاخبره ان لا حساب عليه **فقال** له هذا عطاءنا
فامن او امسك بغير حساب ومن حيث هو تمام الخلافة الانسانية وقع التغيير واجابة
دعوتهم فعادت الامور من بعده الى البطون من الظهور اذ ليس ثم الى ظهور من بطون
وبالعكس فما نقص من الباطن اخذ الظاهر وبالعكس فهذا معنى تعلق الملك السليمان
في خاتمة اي في ختميته فان فهمت ذلك فهمت ان الملك السليمان هو كمال الظهور والخلافة
الالهية ولهذا **قال** رب هب لي ملكا فنكر وخصص وان قد شورك في كل جز
من اجزاء ملكه ففهم ان الملك المنصوص به هو الظهور به جملة واحدة ومعنى القائم
كونه الحد والنهاية فلا ينبغي لاحد من بعده الظهور بمثل ما ظهر **الانترى** الرسول
صلي الله عليه وسلم مكنته الله سبحانه من العفريت قهر احين جاءه بالليل ليفتك به
فهم باخذه وربطه بسارية المسجد حتى يصبح فيلعب به صبيان المدينة قال صلي الله عليه
وسلم فامكنتني الله منه ثم **احبس** ان لما هم باخذه وربطه ذكره الله دعوة سليمان
فتادب معها صلي الله عليه وسلم لعلمه بموقعها بعد ان احكنا الله منه فقد استبان لك
ان الملك السليمان هو الظهور بكمال الانساني الذي اول مظاهر ادم وهو مشرقه
ومستواه

ومستواه سليمان عليه السلام فلذلك قال في كتابه انه من سليمان وان لم يسم الله الرحمن الرحيم
يشير الى كمال خلافة وتحققه بالظهور بالرحمتين رحمة الامتنان ورحمة الوجوب
فرحمة الوجوب هي المشار اليها باسمه الرحيم **لان** سبحانه او جب على نفسه الرحمة قال
سبحانه كتب ربكم على نفسه الرحمة **ورحمته** الامتنان هي المشار اليها بالرحمن ورحمة الوجوب
داخلتها دخول تضمن فان الاحباب من الامتنان فالرحيم داخل في الرحمن ودخول
تضمن فهو صلي الله عليه وسلم يقول انه من سليمان **وان** اي وان سليمان بسم الله
الرحمن الرحيم ثم فسره بيسم الله الرحمن الرحيم لتعرف مرتبته لعلمه بعلم المكتوب اليه
وفهمه صلي الله عليه وسلم على نحو **قوله** القارعة ما القارعة الاية واشباه ذلك ولذلك
عظمته بلقب رضى الله عنها حيث وفقها الله تعالى فقالت في كتابه اني القي الى كتاب كريم
ثم اقصت صدق بالهدية لتظن بما يرجع المرسلون فخرها العلم انهاله واليه ترجع وان
لبرائته في هذا العالم بل لعلمه انه لا بد له منها فاجاته مسلمة ومسلمة له وهذا فقه عظيم يعرف من
له هذا الذوق وقد قرع قوم في ذلك فزعوا انه قد اتم اسم الله على اسم الله وحاشا له عما توهموه
وقد تعجرف خلق كثير بتهميات وكاذب على السنة العباد انهم وعظوا بها سليمان وبنحوه
وداوا في ذلك احاديث موضوعة على النبي صلي الله عليه وسلم ليشتملوا بها قلوب الضعفا
ويكادوا بها اموالهم وحاشا لعلم رسول الله صلي الله عليه وسلم وحاشا لعلم سليمان فالعيا
بالله من نقص رتب رسول الله **فصل** واذا فهمت هذه الفصول المقدمة لك على
ترتيبها فهمت ان معنى الانسانية هو الخلافة عن الله مرتبة تشمل الولاية والنبوة والرسالة
والامامة والامر والملك فالكمال الانساني بكال هذه المراتب وهو مركوز في الانسان بالقوة
منذ ادم الى اخره ولقد جمع الله لادم من مراتب الخلافة الولاية والنبوة فهو مشرقها جمع
لنوع الولاية والنبوة والرسالة فخلافة اكل جمع لابراهيم الولاية والنبوة والرسالة وابتدا
الامامة فخلافة اكل جمع لموسى الولاية والنبوة والرسالة والامامة والامر فخلافة اكل

وجمع لداود الولاية والنبوة والرسالة والامامة والامر وكمال الخلافة فخلافة اكل وجمع ليهما
الولاية والنبوة والرسالة والامامة وكمال الخلافة وعام الملك فخلافة اكل ولذلك تم التفسير
له وتصرف بالامر الذي هو القول مكان تصرف غيره **بالهمة قال** سبحانه تصريحا بامره وجمع
لعيبي الولاية والنبوة والرسالة والامامة والملك وعام الرسالة فخلافة اكل وتصرفه
اتم لم يغفل عن الله وبنيت دوزخ العبودية في الخلافة ولتمامها **قال** سبحانه ان مثل
عيسى عند الله كمثل ادم الاية فما اثلها من حيث التسمية لان ادم ختم المظاهرة الانسانية في
العالم وعيسى ختم مظهر الرسالة في ادم فتصرفه اتم وعمله اكمل الاتزان بحسب الوقي ويرى
الملك والابرص ويخلق من الطين كهيئة الطين **يدان** لا يمتد له الظاهر مجموع الملك
بل يملك لا يختصه بسلطان عليه السلام وعام ظهوره فليبق الان جوعه من الظهور
الي البطون والامتد دور العبودية في الخلافة بعيسى **جا** الله بدورة السيادة في
الخلافة بسودنا **محمد** صلى الله عليه وسلم فكان قطب الدائرة ومفتاح باب الاخرة
جامع الولاية والنبوة والرسالة والامامة والامر والملك فهو ختم الختم ومحل الانشاء والكم
فكمال من قبله كمال من نقص وكمال كمال جمع اليمين والشمال وتحقيق
بالادبار والاقبال بلا ادبار ولا اقبال فاوتي جوامع الكلم وانقطعت به نبوة الشريعة
ورسالته ولم يبق الا اختتام الولاية بخليفة الله وخليفة خلقه الله عليه السلام
لمحمد من الولاية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الرسالة فكان وليا وادم بين المساء
والطين وغيرهما كان وليا الابد تحصيل شرائط الولاية كان محمد نبيا وادم بين المساء
والطين وغيرهما كان نبيا الابد تحصيل شرائط النبوة وجميع الولايات مدونة
في ولايته كما جميع الرسالات والنبوات مدونة في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته
والكلام في مرتبته تكل الافهام عنه فكنكتف بهذا القدر **فصل** واذا فهمت ما تقدم
ذكره فهمت ان الملك والرسالة تو مان لا قيام للعالم الا بها لانك قد فهمت ان هذا النوع
الشريف مجموع

30 الشريف مجموع العالم وثمرة الوجود وان المقصود من ايجادها وان لاجلها وجد العالم وان
مقصود البقاء والاستمرار الى الاجل المسمى بالجمع العالم وان بصلاحه صلاح العالم
وبفساده فسادها وانما يتم بقاؤه واستمراره وصلاحه وعبادته بالرسالة والملك فان
بالرسالة تحصل المعرفة لله ولي التي هي الايمان بالغيب والعبادة وبالعبادة تحصل المعرفة
الثانية التي هي المشاهدة والروية التي فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب
بشر المشار اليها بقوله سبحانه كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به وبالمملك
يحصل التزام العدل **وبيات** ذلك ان الانسان مفارق لسائر الحيوان فانه لا يحسن
معيشتة لو انفرد فيها وضرورت حاجته لا يفاوضة ولا يفاوضة من اخر من
جنسه يكون كل واحد منهما مكتفيا به الاخر كزراع ونساج وخياط وجزار وديان
وطباخ وخدام ونجار الى غير ذلك ومن ثم اخطروا الي عقد المدن والجماعات
بالعدل والسياسة ومن لم يكن كذلك عدم كالات المدنين على انه لا بد من تشبيهه
بهم فهم لهذا الاضطراب الى الشراكة والمفاوضة مفتقرة الى سنة وعدل اذ لو ترك الناس
واراهم لراي كل واحد ما عليه ظلم وما يطلبه حق الغلبة الاهوية وميل الطباع بالنفوس
فيحصل بذلك التنافر والتباغض فهم في غاية الاقتدار الى شان المعدل يكن
به الهياج وينحسر به الاطماع وينقطع به البغي وتفسد موالد الشرهية ورغبة
كما **قال** صلى الله عليه وسلم ان الله ينزع بالسلطان ما لم ينزع بالقران ليقبلوا على
ما هم عليه وعلى ما اراد منهم فيحصل التالف والتحاب وينقطع التدابر والتقاطع
وتنهد الارض فيبقى هذا النوع الى الامد المقدر ولا يفسد ذلك الا بان يكون لذلك
الشان المعدل نوع اختصاص من القهر ليس لغيره مثله من جنسه يمتاز به
ليحتل امره ويسمع قوله **قال** سبحانه ودفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل
بعضهم بعضا سخرنا فان السخرض بان سخر به وقهر والاختيار فيه الى القاهرة كتحخير

الانسان لذى السطوة من الانسان كتحسين جوارح الطير وعقد المائدة للانسان وتغيير
بالرغبة والمرتبة كتحسين السلطان الرعية في القيام بانفسهم والذب عنهم في حفظ
انفسهم واموالهم رغبة في التصدر فهو تحسين المرتبة فيها تسخير مثل مثل البهائم من حيث
هو مثل وانما تسخير من الدرجة التي امتاز بها عنه وارتفع عليه فلا يتصور ان الانسان
برهبة او رغبة من حيث هو انسان بل من حيث هو حيوان واذا وجد هذا على هذه
الصفة فلما جئة باقية الى من يدعوهم الى عبودهم ويعرفهم الاولي بهم والمقصود من
وجودهم وينصيحهم **قال** سبحانه كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين
ومنذرين وهذا ايضا يحتاج الى ما يمتاز به عنهم مما يستدل به على انه جاء من جانب
الوجود لا يشاركه غير في وقتة بمثل ما يجي به من حال وعلم وصفة ومجسز
ولا بد ان يكون ذلك انسانا يخالطهم ويلزمهم السنة والعدل ويعرفهم صنائعهم
كما **قال** سبحانه قل لو كان الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء
مكارا سولا **وقال** سبحانه لقد جاءكم رسول من انفسكم الا يرد وقال سبحانه بعث في
الامينين رسولا منهم فقد تبيين لك ان العالم لا يقوم الا بالرسالة والملك وانها
تومان وان الوجود باسره في اشد الحاجة اليهما وانها معظم نفعه فاستبان لك
شرفها **قال** صلى الله عليه وسلم الخلق كلهم عيال الله واجمهم الى الله انفعهم لعياله
فهما معظم الخلافة اذ بهما معظم الظهور ومعظم الاسماء الالهية على ما سلف وعلى
ما سنبينه ان شاء الله تعالى **وهما** معظم الكمال الانساني وبهما حصول
معظم الكمال ايضا فلا جرم نبوة التشريع ورسالة قداسة بابهما بسيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم لانه لبنة التمام ولم يبق الا الورثة منهما اعني خلفتهما
واما الملك فلا ينقطع لا تقطع الرسالة فانه لقب من القاب الخلافة له مقام النيابة
لنبوة التشريع وهي التي انقطعت **واما** غير نبوة التشريع فلم تنقطع وعيسى والاس
والخضر موجودون

31 والخضر موجودون ان تشكك في نبوة النبوة تكون بالجمع بين الدعوى الى الله سبحانه
على رسوم الرسل وحفظ حدود الله وشرايعه وقامت سياسة الرسل ونواميدها
المضروبة بين الامم فهي مرتبة الخلافة للرسل **وبهذا** سمي الخليفة امير المؤمنين
اما بتسكين الهياج ولما احسم مادة الاختلاف اذ العالم كالجسد الواحد الجزئ
تسري فيه اخلاطه فاذا طغى بعضها على بعض بان تهيج عليه الصغار او البلغم
او السودا مثلا او يزيد فيه الدم او تحوذلك احتاج الى التسكين بالفصد والمجاء
او القي والاستفراغ او بنوع من انواع الادوية التي اخرها الكي حتى يرجع الى الاعتدال
فللنبوة مرتبة الخلافة عن الله كما سبق والملك والقضا والسلطنة لهما مرتبة
التقيد لحكم النبوات بالقهر فالملك حجاب الرسالة اذ كان ظاهرا وخليفة ووراثة
ونائبه اذ كان باطنا فاذا وقد بينا ان الامانة التي حملها الانسان بنفسه وانها مدسوسة
مقبوضة في هذه الطبائع المختلفة الكثيفة الظلماتية وانه ما مودبرها الى اهلها
الذي اشتراها من بانيها الجنة وادبرها وتزكيتها هو الوفا بالعهد **والوفا بالعهد**
هو ان يكون سعيد في كل شيء لله لالهاسوا كان من محابها او من مكارها على
ما ينكر في موضعه ان شاء الله تعالى فان فعل ذلك فقد زكاه وان لم يفعل فقد
دسيها **قال** سبحانه قد افلح من زكيا وقد خاب من دسيها **واما** قلنا انها هي
الامانة لانها امارة اسماء الله عز وجل كما اشار **بقوله** وسعني قلب عبدي
المومن فهي موضع نظرم الذي لاجله وجد وهي لا تزال اماراة بالسوء مادامت
على دسيها حتى ترجم فاذا رحمت صارت لوامة تلوم نفسها على افعالها حتى يرضي
عنها مشريها فيرضيها فتطمئن اليه وما كلف سبحانه من لم يتخلص من نفسه
غير نفسه حتى يتخلص منها من خلاص سد ابواب الهوى مطلقا ووقفا على
مولاها وذلك لا يتيسر جملة واحدة الا لمن شاء الله فلذلك ان الرسل تبدأ بتدريج الدعوى

الدعوة الى الله أولا فالاول **فيعلم** الناس ان لهم حانعا واحدا قادرا قاهرا عالما بالسر
والعلانية اذ له اذلة للخلق وحقه ان يطاع وان قد اعد للطيع معاد امسودا وللعاصي
معاد مشقيا ليحل الناس حسب ذلك ويلقوا منهم احوالهم بالقبول والسمع والطاعة ثم
يضعوا بينهم بامر الله سبحانه شريعة لا يتعدوا ما كل واحد منهم تدوم بها سياستهم
وتصلهم وتجايبهم وينقطع بها تناقضهم وتجانسهم من احكام البيوع والنكاح والحد
والتعديلات ليتفرغوا بذلك الى الاخرة وتقع اعمالهم على الوجه المطلوب ويبقى مع ذلك كرم
المعاد والصانع والرسول فلا يستمر النسيان على اذهانهم بعد انقراض الرسول ويخرجون عن
المراد بهم **الا** تراه سبحانه يقول ولكم في القصص حياة يا اولي الالباب ثم يفيض عليهم بامر
الله سبحانه فليرض ويندبهم الى مندوبات من افعال واخوال في مدة متقاربة واوقات
معينة يجب تكرار بعضها ويندب تكرار بعض يذكرهم الله سبحانه ورسوله ومعاده
من الفاظ تقال ونيات تتخيل واعمال تفعل وتلك الاعمال اما حركات واما قطع حركات
كالصوم والصلاة فان الفاعل بالفعل لابد ان يذكر من لاجله فعل وينكر الواسطة والمعاد
وكذلك بالاعتناع والصوم يحرك من الطبيعة تحريكاً شديداً ينبغي صاحبه على عظمته ما هو
فيه فيكون العبد مستجيباً بجميعه منصرفاً الى الله بكليته **وقد** نبه الرسول صلى الله عليه
وسلم على ذلك بقوله انما شعرت المنام وجعلت المناسك لاقامة ذكر الله **الا** تراه عليه
الصلاة والسلام عتيق مواضع مقصوده جعل التوجه اليها توجهها الى الله وجعل التوبة فيها
الى الله انتم قرية من غيرها وعين فيها افعالا واوقالا كالج والجهاد ونحوه مما يجمع مصالح
دينية واخرية وجعل ذكر الرسول تالياً لذكر المرسول **وعين** اشرف هذه الاعمال ما كان العبد
فيه قبلا على الله سبحانه مناجيا كمال الصلاة وعين فيها ادراكا جرت به العادة من
الاستعداد لمقابلتنا الملوك وزيادة تميزه عنهم سبحانه من الطهارة والتنظيف والتطيب
والخشوع والافتقار وغض البصر وقبض الاطراف وترك الالتفات والاضطراب تعظيماً
وهيبة

وهيبة **وسن** لهم ادبا ورسوماً محموداً وسامح بها العامة ولا يرسوخ ذكر الله في نفوسهم
وذكر نوابه وعقابه وذكر رسول الله المتزعم عنه بذلك ليدوموا على سنته ويخفف عنهم ثقل
التقييد بقيوده ويسلموا من عقوبات المظالم والمناظر **وثانياً** في حصول ما وعد به من
لذات المعاد وما بين ذلك من نزاهة انفسهم من الخبايا المستقذرة من ظلمات الطبايع
والاخلاق المهلكة وتبعيدها عن الهيئة البدنية فتوافقهم على الاستعداد وتسلم من فتنه
للحد المضاد بشهواته مصالح المعاد ومن الارتياض بطرق الكسل عن الطاعات
والنشاط في اكتساب اللذات البهيمية ياخذ بالارتياض بتكرار ذكر الله سبحانه
وعبادته بجميعها **فيتجلى** له سبحانه كما وعد بها ويرى بها عالم السعادة من الملائكة والارواح
الشريفة والجنان العالية فيقول من الالتفات الى جنبه سبحانه الاعراض عما سواه فيجيبوا
على محبته ويحصلون من محبته على معرفته **كما قال** سبحانه فاذا احببته كنت فلاحا
ان لو فعل هذه الافعال والقرن هذه السنن من لم يكن معتقدا لما لم يعدم خطا فكيف
يمن يعتقد ما من عند الله ويفعل ما قرب به الى الله فيكفيك ما ذكر سلف من ذكر امته ابن
ابي الصليب **فصل** فقد استبان لك ان الخلافة والامر والملوك حفظه للمحدود
ومنغذون للاوامر اذ لا يكمل للجانبين **اعني** الرسالة والملك والخلافة عن الله والملك
الا لاقولون عدداً الاعظمون عند الله قدرا فلذلك كان في الاسم الاول يكون مع الرسول
ملك يلزم امتطاعته وما اجتمعت النبوة والرسالة والملك الا لاولي العزم من الرسل
وما انبسط ذلك تماماً الا في داود وسليمان عليهما السلام في ختمتهن ظهر بطنتهن ختمية
محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك هم ملكها في المظاهر وانبسط على الطير والوحش والحيال
والما والنار والناس والريح **لان داود** كما ذكرنا مظهر اسم الله الرحمن لمن حيث الذات
وسليمان مشارك وختمه ومظهر اسم الرحمن من حيث الصفات وعيسى عليه السلام ختم
مظاهر اسم الله من حيث الصفات واول مظهر اسم الله الذي هو الله من حيث الذات

فهو النبي الأول المبشر محمد صلى الله عليه وسلم **ومحمد** مظهر اسم الله الذي هو الله ذاتا وصفاتا
فهو الرحمة للعالمين ذاتا وصفاتا وتام ملكه موقوف على ظهور المردي وبظهوره يتم النداء وينفتح
ثم الاحاطة ويسمع الرجل من شراكة نعله وعذبة سوطه ويخبره فحذه بما عمل اهل بيته
من بعده وتنعهم الاجار والاشجار لليهود ويفعلون بالقول ما يفعله غيرهم بالفعل
فيفتقون القسطنطينية بالتسبيح والتقديس وانما امتنع الملك والرسالة على الاكثرين
لانه لا يقوي على الجمع بين الظاهر والباطن الا المخصوصون بذلك لان كل واحد منهما محجب
عن الآخر فمتي استغل باحدهما عن الآخر فاستدعي ذلك اختلاله وفي اختلاله اختلال
الجميع فان الامرور بينهما كما هو الامرور بين الروح والجسد وعلى ذلك **نبأه**
صلى الله عليه وسلم بقوله كما تكونوا يولي عليكم ولما كان علما الالهة كانيا نبيا سرايل وكانت
هذه النبوة جامعة للنبوات وكان العلم وذلة الانبياء وكان الخليفة من جمع بين الرحمة
بعد الرسول كما قلته لنرم من تحقيق الارث قتل الثلاثة الخلفاء رضي الله عنهم **قوله**
سمحانه يقتلون النبين بغير الحق فان الولد يصيب من النعمة والنعمة بقدر ارثه
وكانت الخلافة مدة قوتهم باشارة عليهما السلام على النبيين ثم استحوالت ملكا **قال**
صلي الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا فانه لما ضعف الخليفة الحق
الذي هو القطب القام بولاية النبوة عن الظهور بها احتجب بالملك الذي هو الخليفة
ظاهرا واطلق عليه اسمه لبقا صلاح العالم به والخليفة الذي هو القطب ناظر اليه وقام
به ومحمد له بحسب قوله واستعداده كما ترى لما ينزل من السما واحد فختلف الثمرات
التي تخرج به بحسب القوابل واذا ذلك لعدم الاعوان فانه اذا هلك الاصل هلك الفرع
والله لا يفران يشرك به ويغفر له وذلك لمن يشاء فمواد الاسلام تسري من قلب الخليفة
الذي هو القطب في العالم والفرع اذا هلك جبر الاصل **الاستدلال** الرسول صلى الله عليه وسلم
وسلم لما كان خاتما للنبوات والرسالات كان ابتداء نبوته بقلها ايها الكافرون وليس عليك
هداهم

هداهم وان عليك الا البلاغ **وكانت** يعرض نفسه على احياء العرب في كل موسم من
ينصر حتى يبلغ رسالات **النجدي** **وعلي** الله يعز الاسلام باحدى العريين بابن
الخطاب وبلقي جهل بن هشام وكان يحرس بالسيوف وخنقوه وبهتوا في وجهه
وطرحوا سلا الناقة على رقبته وشجوه وادموا وجهه وكسروا رايته واخرجوا
من مكة وكان يفرق اصحابه في البلدان وكانوا يضربون الطبل تحت الكسا للاجتماع
للصلاة وهرب الى الغار **فلما** كثرا تباعد شق القمر ونزلت اية العصمة ثم لما هبت
رياح السعادة امر بقتال المشركين كافة وبنذ العهد وانحجب ذلك على الاولاد والمهج
والحرير والاموال كذلك الخلافة من بعد تقوم بالاجتماع وتضعف بالفرقة فان الخليفة
وان كان كاملا اذا لم يجد اعوانا ضعف كما ان الروح وان كان كاملا للقيام بمصالح البدن
اذا فلتت اعضا جسده فله تواتر لا سبيل له الى الوصول الى مصالحه فكذلك **كانت** النبي
صلي الله عليه وسلم في اول الاسلام لانه معهم كالجسد الواحد فلذلك اخبر ان اخواته
في الفترات للواحد منها جرح من من اصحابه حتى قيل له بل منهم **قال** بل منكم ثلاث ملأت
ثم قال لا لكم تجدون علي الخير لعوانا ولا تجدون فالخليفة بمنزلة القطب اذا فسد فسد
سائر الجسد **كما قال** صلي الله عليه وسلم في جسد ابن ادم مضغة اذا صلحت صلح سائر
جسده الا وهي القلب وقال من اصاب ظاهره تولى الله اصلاح باطنه وكمن بهت الشرايع
على الاجتماع **قال** سمعانه واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا **وقال** ان تنصروا الله
ينصركم ويثبت اقدامكم وقال والده مع الصابرين وعلي هذا جاءت المصايرة
حتى كان الواحد في اول الاسلام يصابر عشرة ثم نسخ باثنين لما كثروا واتسعت المعرفة
وفي الاحاديث من ذلك كثير **لقوله** يد الله مع الجماعة **وقوله** ان الامة لا تجتمع على
لخطا كل ذلك تنبيه على ان الامرور بين الرعية والخليفة او الملك كما هو الامر بين
الروح والجسد قال عليه الصلاة والسلام السلطان ظل الله في الارض فالظل لا محالة

تابع لمن هو ظله والله سبحانه مع خلقه بحسب احوالهم واعمالهم كما نبه عليه الرسول
صلى الله عليه وسلم بما حكاه عنه في قوله **يا عبادي** انما هي اعمالكم احصوها لكم ثم رُدّها
عليكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وفي التنزيل
سيجزيهم وصفهم وان ليس للانسان الا ما سعى وفي الاحاديث الصحيحة اذا انفض
الناس فقرهم وظهرت عمارة الدنيا وتكاثر على جمع الدارهم رماهم الله تعالى بارج خصال
بالقسط من الزمان والجور من السلطان والظلمة من ولاة الاحكام والشوكة في الاعداء وفيه
ان استقامت امتي فلها يوم وان لم تستقم فلها نصف يوم كل ذلك دال على ان افتراق الامة
على الانقياد للخليفة والسلطان كافتراق الاعضاء طاعة القلب وان جرد السلطان كفساد
القلب وكلا الوجهين صار بالجميع **الانري** لما اختلفت الامة على عثمان رضي الله عنه
آل الامر الى ما آل اليه واصل ذلك ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ واكمل الله لنا
بر الدين وعرفنا الحق ولحق بره سبحانه فلا لبلاغ عن الله اليه والعمل بالامر علينا
لان الدعوة ليست موقوفة على اختيارنا بل هي بحسب ارادة الحق والامر لله لنا ان قمنا
به فلنا وان لم نقم به فعلى ذلك جعل الاستخلاف اليه لان الاستخلاف هو الاقتداء
والناسي **وقد** نبهنا الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك بقوله اصحابي كالنجوم
بأيهم اقتديتم اهتديتم فاخبرنا ان الاقتداء اليه وان اذا اجتمعنا على ايهم كفا
واهتدينا اذ نكون على قبلة واحدة معتمدين بحبل الله غير متفرقين فتعينا انفسنا
وتعود عليه بركات اعمالنا فلذلك لم يتخلف الرسول وابقا الامر شورى بيننا
واخبرنا اننا لا نجتمع على الخط اذ لا تخلو الارض من قايده بحجته وذلك قايما لا يكون
من غيرنا عني **المجدين** **وبهنا ايضا** ان ذلك اليه بقوله ان تتخلفوا ابا بكر تجردوا
قويا في امر الله في بدنه ضعف قال وان تتخلفوا عليا تجردوا هاديا مهديا يحكمكم
على الحجة الواضحة ولون تفعلوا **افنبه** علي ان الاستخلاف اليه وعلى ان الاجتماع على علي
غير ممكن

غير ممكن ولما كان الامر دوا بين الخليفة والرعية كما هو بين الروح والجسد توقفت
الامة في اول الامر واختلفت قبل الاجتماع على ابي بكر حتى قالت الانصار منا امير
ومنكم امير ظهر من تأثير انفسها عند الافتراق امر الردة بعد الاجتماع فجبره
الله ببركة الاجتماع على ابي بكر مع توقف الصحابة عن موافقته على قتالهم فحاننا
الله عز وجل من سوء الردة وسلمت الامة من قبل ابي بكر رضي الله عنه ببركة الاجتماع
عليه **ثم** اراد لي بها الى عمر رضي الله عنهما فكانت خلافة اجماعا من اجماع فحفظت نفسه
عن الحديث في الامة وتلكات من شدته نفوس فنبئت فيها اشجار الانتقاد سوا
وسقتها بجاري مياه التوفيق والاختلاف قبل بيعة الصديق فقتل عمر من
قبل الامة عقوبة لفعلها اذ التوقف والتكاد فعلها فلا يعود الاعليها ودرج
محفوظا فاستقوت عروق الشجرة وتنازرت مياه الانفاس المختلفة ايام الشورى
حتى استخلف عثمان اجماعا من اجماع اذ هو نتيجة اجماع عن تنبيه اجماع فحفظ
ايضا من الحديث في الامة ثم تفرعت اغصان الشجرة في مدته وتنازرت انهار
افتراق الهمم حتى قتل صبر من قبل الامة ثم اختلفت على علي فكان محفوظا من
الحديث فيها لانه نبصر اجماع اذ قد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالصلاة
لها وعينه عمر في الشورى ومن صلح للاولي فهو الثانية اولي ولا سبيل الى الاجتماع
عليه لتوقف في اول ايام بيعة ابي بكر ولما قد نبه عليه الرسول صلى الله عليه وسلم
ان الامة لا تجتمع عليه فقويت الفتنة بالاختلاف عليه مع تكرار الشهادة بكماله
لها وتحققه بها **انت** **عني** عن زلة هارون من موسى من كنت مولاه فعلي مولاه
فاخبرنا بهذين الحديثين ان الامة لا تجتمع عليه ايضا بقوله ولن تفعلوا وافرهما
بتشبيه بهارون **فقد** اختلف قوم موسى عليه بغيبته فلا جرم مرفت المارقة
وخرجت الخوارج وبقي من بقي فلم ينزل يداوي الجرح بالكي باعوان الدوا ولم تجتمع عليه

مبايعوه في جميع رايه فقتل ايضا من قبل الامة عقوبة لها فاعطيت للفتنة وقويت الحقنة
ففسكنها الحسن بتسليمها اليه ورضي الله عنها فكان اول ملوك الخلفاء المهديين
رحمة الله عليهم فكن الامة مدة وفي القلوب والنفوس ما فيها وبرزت ثمار
الاختلاف فقوي العقاب واشتد العذاب واستولى على الامة من سلك بها غير
مسلكهم واخذ منها بشار يخالفهم وابتل الامة بقتل ائمتها واولاد نبينا وعلمايها
وصالحينا واوقيت من السطوة والقرى والذلة ما لقيت حتي تسب ائمتها على المنابر
بين اظهرها ولا تنتقم لله وكفر بعضها بعضا وقتل بعضها بعضا ولعن بعضها بعضا
فبطن للمعروف وظهر المنكر وصار المعروف منكرا والمنكر معروفا حتي استولى الكفر
على الاسلام وقتل امامنا ورجالنا واستبنا اولادنا وحرينا واموالنا **يا الله يا المسلمين**
الاجية تحمل علي ملازمة باب الاستعانة باولياء الله الاعتراف الاقرار بالانابة والاستغفار
الانفة عن هذه المذلة والصغار والالتجاء الي العزيز الغفار يا منظور المناظر ويا ممت
بظهور وبطش الملك القادر ويا ولي الله ويا خليفة الملك القاهر اما انزلت من
الارحام اما امرت بتبديل هذه الاحكام السموات والارض ومن فيهن بانتظارك
والوجود متشوف الي اسفارك اللهم انا ذو من بولايتك وخلافتك وامامتك وهدايتك
ولانحد فيها لخاد الغالين ولا ينكره انكار العالمين وننتظر مدة حياتنا ايمانا بك
وتصديقا لرسولك فلا تخفنا ان لم تقسم لنا رتبة اجرائنا وكاتبنا في عهد انصاره
واشياعه **آية** فلا جرم لما كان الامر كذلك اجمع السلف علي ان لا ينازع الامر اهله
ولا يخرج علي امام ما بقيت الشريعة المطهرة واعتبروا الشوكة عند عدم الخلافة
فاعتبروها في احكام اهل البيت الي الارتياب بين السلطنة والعالم وعلما وان السلطان
بديل الخليفة الذي هو بديل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو خليفة الله
وان حكمه في القضية حكم الله من حيث افعال اهل وقته لا من حيث الشرع المحمدي
الا تري

الا تري **ما خرج** ابو عيسى الترمذي في جامعته عن زيد بن كسيب العدوي قال قال
كنت مع النبي بكرة تحت منبر ابن عامر وهو يخطب وعليه ثياب رفاق قال فقلت
لاي بكرة انظر والي اميرنا يلبس ثياب الفساق **فقال** ابو بكرة اسكت سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من اهان سلطان الله في الارض اهان الله قال
ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **وعلي ذلك** نبت الصديق رضي الله عنه فقال ان
لي شيطانا يعتريني فلي جنتيوني اذا غضبت لا اوثر في اشعاركم وابشاركم واذا زغمت
فقوموني **ذلك** لانه يعلم سر هذا الامر وان فساد الخليفة فساد الامة وله عون من الله
علي نفسه كما وصفه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مع ذلك يعلم ما قال الرسول لا يعيبة
يا ابا عبدة لاننا من بعد علي احد وتسمع التنزيل ينادي بلولا ان تبشركم بقدرت
الاية الي قوله ضعف الحياة وضعف الممات وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل
الله وكم في التنزيل من اشباه ذلك **كقوله** علي الله عنك لم اذنت لهم ولقد تاب الله علي
النبي واعطاك تارك بعض ما يوحى اليك **واعطاك** باخع نفسك علي اثارهم واذا كان هذا
الرسول فمن المعصوم بعد علي الله عليه وسلم فلا جرم قال عمر رضي الله عنه رحم الله
امرا اهدي الي عوني **وجاءه** بروء من اليمن فكانت قصته مع سلمان **وقال** لولا علي
لهلك عمر وامر الله بطاعة والي الامر والتاديب عندهم وقصر الله علينا من تاديبه
سبحانه معهم في ذات اليمن وذات الشمال الا لمراتب حكمها ما تقدي به **فقال** سبحانه في ذات
اليمن لما ودوا لا تتبع الهوى الاية وفي الشمال قال لموسي لاخيه فقولا له قولا لبنا الاية ولما
قال فرعون لموسي لا جعلتك من المسجونين لم ينازع حكم المرتبة ولم يرد عليه بل
قال اولو جيتك بشي مبین وكذلك السحرة لما قعدهم **قالوا** انما تقتضي هذه الحياة
الدنيا كل ذلك اقرار بالمرتبة وتبنيه علي ان لها التأثير العام وعلي ذلك نبه سهل رضي الله
عنه بقوله اذا غفر الله لعبد في دولة خليفة قاول ابتداء مغفرة الخليفة قبل ذلك العبد

ذلك لما ذكرت من ان السلطان بمنزلة القلب والعالم كالجوارح فتعود افعال الجوارح على
القلب **وقال** سهل ايضا السلطان هو القطب لولا القطب ما دانت الرحا فالتقوا الله
في الملوك فانه به قوام الدين وقال الخليفة الذي قلنت به الدنيا هو افضل السبعة التي تقوم بهم
الدنيا **وقال** رضي الله عنه ان الخليفة اذا كان غير صالح فهو من الابدال وان كان صالحا
عاد لا فهو القطب الذي تدور عليه الرحا وقيل له امي الناس افضل فقال السلطان فقال
العاقل كنا نرى ان السلطان من شر الناس فقال مهلا ان الله كل يوم نظرتين
نظرة الى سلامة اموال المسلمين ودمايتهم ونظرة الى سلامة ابدانهم يعني الناس الا بكار
فيطلع في صحيفته فيغفر لهم جميع ذنوبه **وقال** من لا يرى السلطان فهو زنديق **وقال**
خسر السلطان لا يصح لنا الا بهم الختات يجتمعون بنا والمج مجتبت بنا والاحكام يحكمون
بيننا والحدود يقيمونها بيننا فالواجب علينا طاعتهم وان تجبهم بالغرض والسنة
والنوافل وفرض علينا ان ندعو لهم بالخير والصلاح **وقال** هذه الامة ثلاث وسبعون فرقة
اثنا وسبعون كلها هالكة يبغضون السلطان والناجية هذه الفرقة الواحدة التي
تحب السلطان **وقال** من مات لا يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلا والجاهل في النار
وقال من قال ان الخليفة في النار فقد قال ان اهل زمانه كلهم في النار **وقال** اول من
يعقد للخليفة اللوا الرب عز وجل فوق العرش فاذا اراد الله ان يجعل خليفة في
الارض وضع يده على هامته فمن اجل ذلك تقع الهيبة له في الارض فيهاب **وقال**
لو كان لي دعوة مستجابة لجعلتها في السلطان **فصل** واذا فهمت هذه الفصول
ايضا فهمت ان اوليا الله لم يتاخر واعن التصدد الانظر الانفسهم وعلم بان الطبع
يسرق الطبع وان الهمم تنعش الهمم وتصرعها وان المتصد يستسرقه
طبايع المتصد عليهم فانه اذا كان سر الوجود خوطب بما اشرنا اليه آنفا كيف يكون
حال غيره وقد بينا ان الله تعالى لم يجمع الرسالة والملك لاحد غير من ذكرناه لما
في ذلك

في ذلك من الصعوبة ولان الظاهر يشغل عن الباطن وبالعكس كما اسلفناه **فاما**
ذو القرنين فانه ليس برسول وقد اختلف في نبوته مع انه قد استوزر حكما يقال عنه انه
نبي وهو ارسطاطاليس **وفي** التاريخ اليوناني ان الله عز وجل اوحى الي ارسطاطاليس
اني الي اذ اسميك ملكا اقرب منك اليك اسميك انسانا لما كان في وزارة الاسكندر
واما الخضر فانه نعم العون علي راي من يراه وليا مع ان اهل الله لا يشكون في نبوته وقد
استوزر ايضا واستوزر عدة من العلماء والحكام وبذلك استقام ملكه فلذلك امر
اوليا الله بالتحج عن الاسباب والعرب عن التصدد لاسيما مع عدم الكمال علم بان المتصد
قبل الكمال ينقص التصدر وقلعه وينقص بنفسه كما اشار البهلول **روي** انه دخل
علي الرشيد هارون رحمه الله تعالى فقعده في اذني المجلس فناداه الرشيد ارفع نفسك
الي صدر المجلس فقال البهلول مجلس يعني فاين صدره **ثم انشد**
كان رجلا وارضا بصف النعال **لا تطلب الصدر بغير الكمال**
فان تصدرت بلا آية **جعلت ذاك الصدر بصف النعال**
مع الكمال فان العقل يختارون التصدر عند وجود آية من الاعوان فانهم شرط في
الكمال وان وجد كمال النفس ومن ثم احتجب القطب شفقتة عن العالم **الآية** امير المؤمنين
عليه السلام في اخرا الامر دعا الله سبحانه علي نفسه بالموت ودعا عليهم من بعده **وكذلك**
عمر بن عبد العزيز لما مات اخوه سهل وولد عبد الملك ومولاه مزاحم وكانوا اعوانه
علي ما كان فيه بعث الي عبد الله بن ابي زكريا وكان من صلحا الشام فاحضره **فقال**
له عمر لم بعثت اليك يا بني ذكر يا قال لا قال لا امرست اذكره لك حتي تحلف
قال يا امير المؤمنين لا تسالني شيئا الا فعلته قال له فاحلف لي تحلف له فقال لع الله ان
يعتني فقال بئس الوعد انا للمسلمين وانا اذا عدت كاهنة محمد علي الله عليه وسلم
قال هاه قد حلفت فقال الحمد لله ودعاه ثم قال اللهم لا تبقي بعد واقبل صبي عمر

فقال وهذا فاني احبه فوالله فمات عمر ومات ابن ابي زكريا ومات الصبي **فهل**
تري ذلك الا لانهم لم يامنوا انفسهم مع عدم الاعوان فلا جرم انما ابتلي الناس حيث حصل
عدم الاعوان ولم تنزل الصحابة يستكشفون احوال انفسهم سراً وجهراً واذا نال
اعرضه اذا اراد الله بقرع العاقل البير كفاه فكيف وقد فتحنا له ابواباً جمة تنبهه على محنة ما ذكرناه **فلا جرم**
ان الله سبحانه اذا اراد بقرع خيراً ولي عليهم خيراً هم وجعل فيهم له اعواناً فسلط
بهم نهج الاستقامة ووضع الامور مواضعها فاستعان باولي الهمم في المهمات وباولي
الاراضي في المشكلات وباولي القوي في الافعال وباولي الفطنة في الاشغال وباولي
اوليا الله في صلاح جميع الاحوال وقدم من يجب تقديمه واخر من يجب تاخير
وتفطن الحكام الالهية وقادب الاداب القرانية واقتدي باولي الابصار والبصائر
فاجتمع له القلوب والقوالب فكان بعون الله هو القلب ولذلك سن الاجتماع
على الفريض وفرض الجماعة في الصلاة لتجتمع القلوب والقوالب في كل يوم خمس مرات
على رعا واحد وتجتمع جمعا اعظم من ذلك في الاسبوع واعظم منه في العام وامر وابتقيم
امام في ذلك ليحبر من حضر قلبه في شيء علي من غاب قلبه في ذلك الشيء بحيث يتقوى
على جميع صلاتهم تامة اذ هم كالجسد الواحد فان يد الله مع الجماعة **الا ترى** السنة جاءت
في الاستسقاء يخرج الاطفال والحيوان والنوران وان يستسقوا بافضلهم **وقد**
بقصة اصحاب الهمم الذين منعوا القرنين عن مكانهم وكانوا اربعين رجلاً
فاستعمل بسببهم الطبول والبوقات والصنوج وازعجهم بها فتفرقت اوهامهم
فدخل عليهم **وقد نرى** ان الله سبحانه فرض علينا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وعلي اله وضمن لنا مكان الواحد عشر وان النبي صلى الله عليه وسلم امرنا ان نسال
له الوسيلة وامر الله ان يغفر لذنبه وللاممة وامر النبي صلى الله عليه وسلم
عمر وعليا سالا اويسا ان يدعو اليهما وللاممة وان الرسول صلى الله عليه وسلم
امر بالصبر

غيره 7

امر بالصبر مع اهل الدعا بقوله واصبر نفسك وان الصابرة لجأت الى البراء في وقت
الضيقة ان يقسم على الله ففرج الله عنهم وكم فيهم من لواقسام ولكم اعتمدا
النص **وقد** كان داود عليه السلام اذا عرضت له حاجة جأ به هاد المجاهدين
واقامهم في محاربتهم وكل بكل واحد منهم صاحب منار ليقطع قلب المصلي
بلذة نعمته عن الشغل حتى يتفرغ للحاجة داود فتسرع الاجابة **الا ترى** الله سبحانه
يقول لموسى ادعني ^{بلسان} لم تعصني قال واني لي بذلك قال لسان اخيك الاتراء يقول
لداودي لاني بظهر الغيب بك يا عبدني ابدؤ من خفي كرم الله ولطفه ما شرعه
من تاليف المؤلفة بالمال استعد اجال الجمعية واخذ الهمم بالرغبة والرغبة ومن ذلك
توقف الرسل في امور كانت تزيدها حذراً من التفرق مثل توقف النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم عن إعادة البيت علي في اعداء بل هم لحادثة عهد قومه بالكفر **كان** يقول
ان عشت الى عام قابل لاجلين اليهود من جزيرة العرب ولوصي باجلائهم واذا اراد
الله بقرع سوءاً ولي عليهم اشرارهم فعكس امورهم ونكسهم **كما قال صلى الله عليه وسلم**
في اخر الزمان يكون زعيم القوم اذ لهم فيكون ذلك سبباً للفرقة والجور وذلك سبب للفناء
فان الظلم لو كان بيتاً في الجنة لخر به الله **قال** سبحانه فتلك بيوتهم خاوية عما ظلموا والظالم
وضع الشيء في غير محله موضعهم كما اسلفناه الا ترى من وضع اللين موضع الشدة والشدة
موضع اللين استبان خطاؤه ومن خفي لطف الله تعالى تجلي لموسى في عين حاجته
ففتح الباب للقلوب شهوات النفوس فلو لا تعلق نفوس ما يبقا الظالم الم تعارض
نفوس المظلومين لوجل بالعذاب **لقد** سبحانه انا الظالم ان لم انتقم من الظالم
واخير صلى الله عليه وسلم ان دعا المظلوم محول على الغمام **ومن** لطايف الحكايات في ذلك
ما بلغنا ان ابن سبكتكين احدا ملوك الاسلام ارسل الي بعض ملوك الهند يسأله عن
سبب طول العمرهم مع جهدهم الصانع وتكذيبهم الرسل والوسايط وقصر اعمار ملوك

منه على اخلاص الغيبة

الاسلام مع التصديق والايان **فقال** ملك الهند للرسول انظر الى هذه الشجرة
 المثمرة لا عطيك الجواب حتى ينقطع ثم امر بالادراك عليه والاحسان فصار قصده
 وتعلقت همته بقلعها فلم يكن الامدة قريبة اذ سمع همة عظيمة ولبي الناس به
 فمشي معهم فاذا الشجرة واقعت والملك مفكر فلما نظر الرسول قال له اذهب فهذا جوابك
 وقال السلطان هذه همة واحدة في شجرة مثمرة فكيف هم جماعة من المظالمين في
 قلع الظالمين **ولين** تاملت سير الفراعنة والهرطقة لتجدن لها سياسة لجندها ورافة
 برعيها وميلها الى الانصاف بينها فكان ذلك من اسباب بقائها فان تأثير الهمم البشرية
 في غالب الامور لا تكاد تنقضي اشباحها وزعمائها على الافراد وانما هي ترقا في
 الناس قليلا قليلا في الخير والشر سواء **اعني** على حسب توجهها في صراط توحيات
 الله فلذلك ترى الانسان يختلف احواله في اوقات النشاط والفرح والحزن والغم حتى
 ان للربيض الدنف نصيبه آفة او خوف مزيج او نشاط مفرط فتتشرع اعضاءه
 ويستطيع ما لا يستطيع في الصحة بعبث وان الصحيح يعرض له الهم والغم فيجزع
 كان مقتدرا عليه بسهولة **ومن** ذلك انك الانسان لو وضع له لوح عرض او اكثر على
 الارض فمشي عليه مستجلا ولو نصب له ملهوا عرض منه في مكان تحتها فادغ
 فاستعمل السعي عليه وربما انزل لا يظرب جسده من قبل وهمه وقد يتوهم الانسان
 فيضمرو وقد يلقي نفسه في الموضع المخوف بوجهه وان لم يمكن ذلك من عادته وقد يجد
 ذلك في الحيوان كالمريض تحت تحمي عن ولدها اشيا من حمايتها عن نفسها وقد يلقي الرجل نفسه
 في الهاالك توهم اللذة الجرد ولو بعد الموت او توهم الالم المفارقة المحبوب ثم قد يرتقي
 الى التأثير في غير اشباحها كالنفوس الهيمنية في الاصابة في العين فانه متداول وان
 كثير من الحيوان يضر بالعين **وقد** نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياكل احد
 وعينان تنظر اليه كذلك فيما يستحسن ويغبط عليه **قال رسول** الله صلى الله
 عليه وسلم

38 عليه وسلم ان من الغبط لما يورد الرجل القبر والجل القدر **قال** يعقوب بن اسحاق
 لا تدخلوا من باب واحد ولا تخرجوا من ابواب متفرقة الاية حذرا من العين وفي هذا
 تأثير نفوس النجمان في مقابلتهم ما يضعفهمهم وينفك او هامهم ويسقط قسوام
 ومن ذلك تأثير سباع الطير في الطير وسباع الحيوان في الحيوان حتى انها لا تستطيع السبي
 وان كان يمكنها التغلب على نفسها من الخوف وهذا ما نبه عليه التنزيل **في قوله** **ويقولكم**
في اعينهم ولو انكم كنتم كثيرين لغشتم الاية فان النفوس اذا طمعت حرصت واذا غلب
 عليها الخوف يئست حتى ان العجب ليخذل صاحبها اذا اتكل على قوته واستعداده
 فيسقط حرصه وضد محرم نفسه وتبقى همة في الخلل **قال** سمعته يوم خين اذ
 اجبتكم كثر تكلم الاية **كذلك** تأثير **يسيطر** وقد نبه الرسول صلى الله عليه وسلم
 على الترتي في تأثير الهمم بقوله تعلموا اليقين فاني متعلم معكم **ويقول** في عيني حيث قيل
 له انك انك عيني **قال** لو اذاد يقينا مشي في الهواء **واما** تأثير المركب فكالدعاء
 المتجارب وانواع الغرائب والرقا والموت وما نفس المادي والراقي والعازم او نفس المدعولة
 او المرقى او كلاهما بواسطة العالم يقولون على التأثير بذلك ذلك ومن ذلك انواع الحجر
 والكهانة والشعبذة وما يقاربها من دعوات الكواكب ونحوها فان الصحة يرتاضون
 بمعارف خواص الكون والموتير بعضها في بعض في خواص الرقا والغرائب وعلم الحروف
 والطبايع والطلاسم والعمل بها حتى تستويهمهم بوساطتها فتؤثر فيهم كما في المتوهم
 المقصر فتنهكه وبسطا في المقصود بسطة وينبلا المقاصد حتى ربما يسمع منهم من
 سمع طنين الافلاك ونغماتها وكشف له عن المغيبات واخبر عن الكائنات والى
 ذلك اشار التنزيل **يقول** واتبعوا ما اتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان الاية
 فاني قد اسلفت لك ان الملك سليمان هو الظهور والكمال الانساني وان من الكمال الانساني
 معرفة تأثير بعض العالم ببعض ونبهتك على تأثير بعض العالم ببعض هذا وان بعض المحجوبين

تنبأ على تأثير اعم له والارضي والسموية
 (البحر) والارضي والسموية

ينكر تأثير نفوس البشرية والأفعال السخية وربما انكر تأثير الكون واساوا انكر علم النجوم
والظلام لا مستفاد في ذلك الاجمله به او ما جاء في الشريعة من تحريم السحر والنهي
عن القسم للذموم من علم النجوم وسكشف لك بحسنة الله سبحانه عن حقيقة ذلك
ولو ختم مع غنا ما سلف وأبين علة للذموم المحرم من علم النجوم **فاما** التأثير السحر فيكون
في اثبات تأثير قوله سبحانه سحر اعيين الناس واستهوهم وجاهلوا بسحر عظيم
وقوله في موسى خيل اليه من سحرهم انما تسعي فاجس في نفسه خيفة موسى **وقوله**
فيتمعون منها ما يفرعون به بين المرؤوسين وتواترت الاخبار ان النبي صلى الله عليه وآله
سحر ونزلت المعوذات بسبب ذلك **واما** تأثير النجوم فيدل عليه من المستعاجات
ابو هريرة رضي الله عنه **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** اذا ظهر النجم ارتفعت
العاهة عن اهل كل بلد **وعن** اسمر رضي الله عنه **قال** في رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن بيع الثمار حتى تذهب العاهة قيل يا ابا عبد الرحمن ما ذهاب العاهة قال طلوع النجم
يعني الثريا **وراي** رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يجتمع في الحاق فقال اما
انك ان ينفعه وذكر الغزنوي في عين المعاني في تفسير قوله تعالى فالله يرافقهم امرأت
معاذ بن جبل انها الكواكب السبعة **وبعضنا** ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استقى
بالناس بالمصلي في ادي العباس كمر بقي نفع الثريا فقال العباس ان العلماء يهينون
انها تعترض في الافق سبعة ابد وقومها مضت السبع حتى غيب الناس وحركة الشمس
وبرودة القمر معلومتان ذوقا لكل واحد ومن اعظم الدلائل **احاديث** النهي عن القسم
للذموم من علم النجوم علي ما نورد ان شاء الله تعالى **واما** تأثير الرق والعزيم والظلام الذي
يدل عليه ان ما لم يكن فيه رخصة فهو سحر وقد نص القرآن على تأثير السحر وتحريره وما كان
فيه رخصة فالرخصة في دليل على تأثيره وقد مضى ذكر تأثير الدعاء والنفوس والعوالم في
كفايه **فصل** اعلم ان العالم وان كان الله سبحانه قد ودع فيه من التأثير والمناشر ما سلكه كره
فان لا تأثير له من ذاته

فان لا تأثير له من ذاته وانما الحق سبحانه جعل كل شيء مرتبة في التأثير والتأثر على قدر معلوم
لا يتعدله وجعل انواع ذلك التي تتفاضل في التأثير والتأثر في تلك المرتبة فعرف سبحانه
بعض هذه المراتب من شأ وجب بعضها عن شأ ومكن سبحانه كل مرتبة من مرتبته
وجعلهم فيها على مقامات معلومة تمكيننا ببقية عليهم ما شأ وبعز لهم عنه اذا شأ وبعز
سبحانه عن هذا التمكين الاذن وعن عدم التمكين بعدم الاذن فيمتنع التأثير لعلبة سلطان
المجبة المشية عن التمكين وعلى عدم التمكين **قال** سبحانه في عيسى ولا تحي الموتى باذني وكره
الاذن في اعماله لعلبة ظهور التأثير على يد فيعلم ان الحق اثره عليه في ذلك **بقوله** قل من
يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وامره وقال في طرف الخطر
والكراهية وما هم بضارين به من احد الا باذن الله **وقال** في الحجر والميسر قل فيهما اثم كبير
ومنافع للناس الاية وامر بالطب والتداوي وما جافيه من السنة معلوم فبين سبحانه
ان لا تأثير للعالم دونه على الاستقلال وانه المولى خلف حجاب الوسايط لا بالوسايط ثم
نبيه عليه الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله انما انا رسول وليس الي من الهداية شيء ولو
كانت الهداية التي لا امن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس الي من الضلالة شيء ولو
كانت الضلالة اليه لا ضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشأ ويهدي من يشأ
وقد نبه الحق سبحانه على ذلك في أي كثيرة مثل **قوله** سبحانه من ذا الذي يشفع عنده الا
باذنه وقوله ولا يتكلمون الا من اذن له الرحمن الاية وقوله لا يملكون الشفاعة عنده
الا من اذن له ولا يشفعون الا من ارتضى وهم من خشيته مشفقون وما كان للنفس
ان تؤمن الا باذن الله فمعنى الاذن تمكين المولى من التأثير في مرتبته لا بالباطنة والتجبر
طال قال وما هم بضارين به من احد الا باذن الله فانه اذا يكون امرا والله لا يامر
بالفحشاء ولا ياذن بالسحر ولو اذن به لكان **فان قلت** انما اذن بالضرورة فهو عين ما قلناه من
ابقاء مرتبة التأثير ولا معنى للضرورة الا التأثير وعلى هذا كله الجأ في الترتيب العزيز مقتربا

يلقى فان لو حرف مشوم لا يكاد يقترن الا بما لا يكون مع امكانه الباطني قال سبحانه لو
 اراد الله ان يتخذ ولدا لاولدنا ان نتخذ لهوا ولو شاء الله ما فعلوه ولو شئنا لآتيناه
 كل نفس هداها ولو شأ ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا **فنبه** سبحانه على عظيمة
 سلطان الشبهة **والاول** شأ الخول هذه المراتب عن سائر بابها وقد اراد سبحانه من ذلك
 عبرا وامثالا كثيرة فاننا المحدث له مرتبة القطع والبأس الشديد ابقاها عليه سبحانه
 ماشا وعزل عنه حيث شأ في **قصة** الذبيح وغيرها الى الان نرى ذلك في نفوسنا ونجمع بيني
 غيرنا وادانا المآله مرتبة الاغراق للادميين فابقى لك عليه ماشا وعزل عنها حيث شأ
 حتى شئ عليه موسى وعيسى ومن شئ عليه من **ارانا** له ايضا مرتبة اطقا النار ابقاها
 عليه ماشا وعزل عنها حيث شأ في غوص الجن سليمان واراننا النار لها مرتبة الاحراق
 ابقاها عليها ماشا وعزل عنها حيث شأ **كقصة** ابراهيم جعلها عليه برواوسلا
 واخرج منها ثمرات طيبة **ومثل** ذلك في النبي مسلم الخولا في وغيره مما رايانا وسمعنا واراننا
 السم له مرتبة القتل ابقاها عليه حيث شأ وعزل عنها حيث شأ **في قصة** علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه سما الله تعالى وتعا السم فلم يضره وفي **قصة خال** بن الوليد رضي
 الله عنه سما الله تعالى وتعا السم فلم يضره وفي **قصة رسول الله صلى الله عليه وسلم**
 في العضو المشوم وكذلك ان اعتبرت معجزات الانبياء وكرامات الاولياء وما يشبه ذلك
فقد فحنت لك الباب فتبين بما ذكرنا ان افعال الخلق كلها باذنه الذي هو مكنينه لهم
 والتي مرتبة التأثير عليهم وبذلك قامت الحجة وتبين ان لا فاعلا الا الله وان تاثير
 الاكوان من حيث ابقائه عليها مرتبة التأثير التي وهبها لها **فاما** خاف الرسول صلى الله
 عليه وسلم على امته السحر الذي هو الكفر اغني عن تقاديرهم استقلا لا لظهور التأثير
 والتاثر امرها بالانتزاع عما يوردي الى ذلك فان معنى السحر في لغة العرب اخراج الباطل
 في صورة الحق اي اقامة السبب مقام المسبب **قال** سبحانه واتبعوا ما تتلو الشياطين على

ملك سليمان

411 ملك سليمان اي من علم التأثير والتاثر وخواص الاشياء التي بها السحر في زعمهم
 سليمان **بقوله** وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفرا اي نسبوا الربوبية الى الاسباب
 دونهم ولكن الشياطين كفروا حين نسبوا ذلك الى الاسباب دون الله يعلمون الناس
 السحرا في طرق التي تقع بها التأثير والتاثر ويدعون بتلك الطرق مرتبة الالوهية
 وينسبون ذلك الى سليمان وهذا كما فعل السامري حيث علم ان من خاصية الارواح انها
 ما قارنت شيئا او واصلته الاسرى فيه الموت بحسب الاستعداد فان الموت انواع كما سلف
قال ابن عباس رضي الله عنه خلق الله الموت على صورة كبش املح لا يمر بشي ولا يحد
 ربحه شي الامات وخلق الحيات على صورة فرس بلقا لا يمر بشي ولا يحد ربحه شي
 شي الاخي وهي التي كانت الانبياء يرونها ومن اثرها اخذ السامري القبضة
 فانها مظهر الصورة الجبرائيلية كما ان الكبش مظهر الصورة العزرائيلية وكل واحد
 من هذه الحقيقتين شكل وتصور بانواع شتى **فالصورة** العزرائيلية تجعل المحققين
 تخصيصهم من الخصائص الكبشية فتجذب اليها النفوس انجذاب الجذاب الى المغناطيس
 والذراع وهو قوة التجلي من الملك مع قوة تعلق النفس بالبدن فتفترق الاجزاء المجتمعة
 ان لم يكن لها حافظ من امر الله **فان** الموت حياة مطموسة وذلك ان الحياة اذا
 انقضت قمين احدها الحياة للبصرة وهي حياة التاليف والاخرى الحياة للمطموسة
 وهي حياة التفريق المسماة موتا **فاما** علم السامري هذا القدر اتخذ مجلا من حلي القوم لما في
 العجل من خاصية الميل الى الشهوة ولقصر العقل والشهوة والاخلال الى الارض وما في المال
 من خاصية ميل النفوس الى التميل نفوسهم وتأخذ من مناسبة يحفظ واقر من نقص العقل
 فيسخر بها بعد مناسبة المقام الموسوي اذ قد صار موسى حياة فلا يسمع منه الموتى
 اذ لا يفهم عن الانسان الامن اشرق فيه شي مما اشرق فيه كما اخبر التنزيل في **سبيل**
المرسلين انك لا تسمع الموتى لينذر من كان حيا ثم ارتقب الملك حتى رات قواما عند موسى

فعلم ان الحياة قد سرت في الارض بحسب قبولها فقبض قبضة من تراب من اثر
كما ذكر الله تعالى لنا في قوله **حاليا** عنه بصرت بما لم يبصر و به فبذها في الجمل فجاب
فقال هذا الحكم والموهي ولو كان اتخذ بصوت انسان لتكلم وشهد بصدق
موهي وفي وضع السامري بحسب استعداده او بصوت حيوان لظهر منه صفة ذلك
الحيوان كما قلنا في الماء والقرات الاتري ان مريم عليها السلام امرها الله تعالى بهذا
الجزع فسرت فيه الحياة منها فارطب بحسب استعداده لما في مريم من الحياة من اثر
نفع الروح ومن ملازمة الروح عيسى كما يكون جندب الحديد المغناطيس فيجذب
الحديد حديد اخر فكذلك تفعل السحرة فياخذون من تصوير صور معلومة من اشياء
معلومة مجموع من انواع المعادن والنبات والحيوان متوافقة للطبايع للموافقة ومتنا
في اوقات تقتضي ما قصدوا من ذلك بارصاد سعيدة او غسرة ثم يرقونها برقي
مخصوصة من قبل ترتيب المعاني والحروف وينجزونها بنحو ارات مخصوصة من
قبل طبائع الكواكب كل ذلك بحسب المعنى الذي قصده ويعلم يواظبه هذا الامر
المحكم عندهم لتعلقه بالروحانيات والكواكب بحسب الارصاد وقد يتخذون
من الامور المتنافرة اشياء معدودة بعد معلوم على اسم من يريدون فيذرونها
بين من اراد فلا يجتمعون بعد ذلك ولو كانوا اخوة بغير وفق ولا رصدا ولا
رقية ويتخذون اشياء متحابة معدودة بعد معلوم ايضا كذلك للحمية لا يجتمع
وقتا ولا رصدا ولا رقية **وهذا** الجنس يقدر عليه النسوان والصبيان وليس شيء في
ذلك الاوله ما يبطله بارصاد ورقي وعزائم وعزائم ونحو ارات وغير ذلك وهذا
القسم **النير نجيات** والخزعات فاما القسم الاول فهو من شأن العلماء بالنجوم وارتيا
الكهانة من اهل دعوات الكواكب فانهم يعتمدون موافقة طبع الكواكب المقصورة
باللبس والاكل والنجوم والرقية والسكنا والفعل في ارضاد معلومة وينجزون عما يخالف
طبعه من ذلك

41 طبعه من ذلك كله ويتجهرون اليه في اوقات معلومة بمخاطبات معلومة ويتلفون في
ذلك حتى يبلغ من ارتياضهم فيه ان يسمعون انما الافلاك لهم التأثير وينشر لهم
الصيت وقد اشار الله **نزل الي ذلك بقوله وان الشياطين ليوحون الي**
اوليائهم واشار الرسول صلى الله عليه وسلم في قصة ابن صياد اري عرشا
طاميا على الماء فقال اري عرش ابليس على الماء فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم
من ذلك ما ينطق عليه اسم السحر الذي هو اخرج الباطل في صورة الحق او يودي
اليه فيما دون ذلك والقدر مما يستدعي نسيان الحق سبحانه وتعالى والاعتماد على الخيال
المخلوق بدعوى الربوبية والقدر والتاثير له تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا
حتى حذر الرسول صلى الله عليه وسلم ان تهلك امته كما هلكت الامم قبلها بنسيان
القدر الذي هو المشية والاذن اذ النفوس شديدة التعلق والانس بالاسباب وحرم علم
النجوم الا ما يودي الي الهداية مما ذكره ان شاء الله تعالى **اعلم** صلى الله عليه وسلم ان النجوم
عماد السحر والكهانة من السحر ومودة اليه حتى يعادى الكافر النبوة والرسالة كما فعل ابن
صياد على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده ابن المقفع وغيره من الرافضة حتى لقد
امر بنزع الخلق والخرق وكما ادي الي السحر فهو محرمان فسمت حتى وان الطبيب نسب
التاثير الي نفسه والي العقاقير كان سحر احرما والذي يدلك على صحة ذلك احاديث
النهي عن ذلك **ومنها** نوره يستدل به فمن ذلك قول ابن عباس رضي الله عنهما **قال**
عليه الصلاة والسلام من اقتبس علما من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر وقال ابن
عباس رضي الله عنهما شعبة من السحر يودي الي الكهانة وهذا دليل على تاثيرها بالاذن وعلى ما جعل
الله فيها من العلامات الاحكامية فان فهمت وعلى ان العلة في تحريمها ما ذكرناه من انها
داعية التكذيب بالقدر بذلك على ذلك ما تواتر عن انس رضي الله عنه **قال قال رسول الله**
صلى الله عليه وسلم اخاف على امتي تكذيبا بالقدر واما بالنجوم وعن ابن عباس رضي

الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في امي ارجعا من الجاهلية لميتوا
تباركهم الفخر في الانساب والطعن في الاحساب والاستسقاء بالجوم والنيابة على
الميت هذه كلها كما ترى داعية انكار القدر **وعنه ايضا عليه الصلاة والسلام** فيما رواه عمر
رضي الله عنه لا تسئلوا عن الجوم ولا تغيروا القرآن بركم ولا تسئلوا احدا من اصحابي
فان في ترك ذلك الايمان المحض لعلمه بما جرى بين اصحابه وكان امر الجوم وتغير
القرآن لا يطلع على حقيقته وحقيقته ما جرى بين اصحابه الا لخصوص من الله
عز وجل وقيل ما هم فامرهم ان يكلموا ذلك الى الله عز وجل **وروي عنه صلى الله عليه وسلم**
فيما رواه ابن مسعود اذا ذكر اصحابي فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت الجوم فامسكوا
فنبه على كذب امر ذلك الى الله حذر من تكذيب القدر لما لا ايمان بالاستقلال او باظهار
ما وضع الله فيها من التأثير وقارنها بالقدر وباصحابه ما جرى بينهم وكل من نهى
عن علم الجوم كذا شأنه **ومن ذلك ما روي انه اخذ بيد عمه العباس حتى خرج به**
من المدينة فقال له هذه جنة قد برئت من الشرك ما لم تضلهم الجوم قال قلت
وكيف تضلهم الجوم **قال يقولون** اذا اصابهم الغيث مطرنا بنعم كذا وكذا **وروي عنه زين**
بن خالد الجهني قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم تسمعوا ما قال
ربكم الليلة قال ما انعمت علي عيادي من نعمة الا اجمع في نعمتهم ما كانوا وفوقهم بهم ممتنون
فاما من حمدني على سقياي فقد امن لي وكفر بالكوكب واما من قال مطرنا بنو كذا وكذا فقد
امن بالكوكب وكفر بنعمتي **وقال بن عباس ان قوما ينظرون في الجوم ويحبون ابج**
د وما ادري للذين يفعلون ذلك من خلقي وقال له ميمون بن بهرام اوصني قال
اوصيك بتقوى الله تعالى واياك وعلم الجوم فانه يدعو الى الكهانة واياك ان تذكر احدا
من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الا بخير فيكبرك الله على وجهك في جهنم فان الله
تعالى اظهرهم الدين واياك بالكلام في القدر فانه ما تكلم الاثنان الا اثما او اثم احدهما
فما انكر الرسول

فما انكر الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم علم الجوم وانما نهوا عنه لما
ذكرناه من خشية التوجه الى المخلوقات بسبب ما وضع الله فيها كما توجهت اليها الامم
السابقة فمنهم من عبدها استقلالاً ومنهم من جعل لها منزلة الوزارة والحجبة
والقريب تعالى الله عما يفعل الظالمون **فقالوا ما نصبهم الا ليقربوا الى الله في القدر** حرم
النبي صلى الله عليه وسلم الرقا الا عجمية الا ما آمن في الشرك وكان يستعرض الرقا فيجيز
ما آمن فيه الشرك **قال صلى الله عليه وسلم اقرب الرقا الى الشرك رقية لمحنة ولجنون**
وروي جابر انه كان في المدينة رجل يكنى ابا مذكور قاتل العقر ب ينفع الله بها فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا مذكور قاتل هذه اعرضها علي فقال يا مذكور قربة
لمحنة قفطوي **فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** لا بأس بها وقال هذه موافق اخذها
سليمان بن داود على الهوام **وكذلك روي بن عمر ان بن حصين انه صلى الله عليه وسلم**
راي في عضد رجل حلقة من صفر فقال ما هذا قال البواهنة قال ان هذا عنك فانها تزيد
في هذه الموت وهي عليك فوكت اليها **وروي عن ابي قلابه انه صلى الله عليه وسلم قطع**
الهيئة من قلادة الصبي وهي الشئ يحرف في عنقه من العين فما انكرت الرسل علم
السحر والجوم ولا تأثيرها وتأثير الاكوان باذن الله وانما امرت بالتجافي عنها حذر الهلاك
وحرم السحر لانه كفر الا ترى انه غلب على ظنون كثير من المخمين بان كل نبي نجي الكوكب في
يومه وساعتها من تأثيرها في علم الكهانة والسحر فهم اشد كفرا **ومن علم الكهانة**
علم بن صياد الا ترى الرسول صلى الله عليه وسلم امتحنه فقال اني اختبيت لك خبأ
واضمر الدخان فقال هو الدخ وكان ابن صياد تنام ولا ينام قلبه وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يختبئ له ليمر ما يقول وكان علم النبي صلى الله عليه وسلم لما قال لابن صياد اشهد
اني رسول الله قال ابن صياد اشهد انك رسول الاميين ثم قال ابن صياد لرسول الله
صلى الله عليه وسلم اشهد اني رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امنت بالله

وميثاقته وكتبه ورسوله كل ذلك منه صلى الله عليه وسلم حذرنا من مكر الله ان يكون له
 في ابن صياد خفي علم فيما ادعاه الاتري قوله سبحانه ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا
 اليك ونسبه هذا من الرسول صلى الله عليه وسلم ما سلف ذكره من قول الخليل عليه
 السلام الا ان يشأني فاستثني حذرنا من مكر الله لما اطلعت الرسل عليه من عظمة
 سلطان المشيئة فوكلت الامر في سعة العلم الى الله **وقرأ** امرنا الكتاب والسنة ان
 نتعلم من علم النجوم ما نفتدي به في الظلمات **قال** سبحانه هو الذي جعل لكم النجوم لتهدوا
 بها في ظلمات البر والبحر **قال** سبحانه جعل لكم الشمس ضياء والقمر نورا وقد رزقنا
تبارك الذي جعل في السماء أبر وجا فمع الدرجات فلا اقم بالنفس فالدبرات اصل
 الشمس والقمر صبيان **وقال** عليه الصلاة والسلام ان خيار عباد الله الذين يراعون
 الشمس والقمر والاطلة الذين يحبون عباد الله الى الله ويحبون الله الى عباده **وقال**
 احب عباد الله الى الله عز وجل دعا الشمس والقمر الذين يحبون عباد الله الى الله
 ويحبون الله الى عباده **وقال** سبحانه وهو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقد
 منازل لتعلموا عدد السنين والحساب **وقال** والقمر قد رزقناه منازل حتى عاد كالعرجون
 القديم **قال** ابن عباس هي ثمانية وعشرون منزلة ينزلها القمر في كل شهر اربعة عشر منها
 شامية واربعة عشر عمانية اولها الشربين والبطين والثريا والدبران والمقعدة والنفقة
 والمذراع والنثرة والمطرفة والجمجمة والزبرة والصرفة والحواء والسماء وهو اخر الشامية
 والفقر والزبان والاكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة وسعد الداج وسعد بلع وسعد
 السعود وسعد الاخبية وهو قدم الدود موخر الدود والحوت وهو اخر اربعة عشر ايمانية
وقال سبحانه **تبارك** الذي جعل في السماء أبر وجا وجعل فيها سراجا وقمر منيرا **قال** ابن
 عباس هي هذه الاثني عشر برجها اولها الحمل ثم الثور ثم الجوزاء ثم السرطان ثم الاسد ثم السنبلة ثم
 الميزان ثم العقرب ثم القوس ثم الجدي ثم الدلو ثم الحوت **وقال** سبحانه فلا اقم بالنفس الجوار
 الكنس

الكنس قال ابن عباس هي النجوم السبعة زحل وبهرام وعطارد والمشتري والزهرة والشمس
 والقمر **قال** ختوسها رجوعها وكنوسها تغيبها وسائر النجوم تكنس بالنهار وتكنس
 بالليل **وقال** سبحانه الشمس والقمر بحسبان فعلم للحساب والاوقات والهيئات علم
 المنازل والبروج والمطالع والمغارب وتسير الكواكب والاوقات الظن والاقامة
 والمراعاة وضرب الحيوان والاهتداء في البر والبحر كل ذلك فعل ما موبد واصح الوجهين
 لزوم الصوم بمعرفة الحساب دون الروية وفي ذلك اسرار لا يطلع المجنون الا من كان
 ربانيا عالما بالنجوم فان الاسرار التي اشرت اليها من شأن ارباب القلوب والي ذلك
 الاشارة في قوله **عليها الصلاة والسلام** ان لربكم في ساعات دهركم نجات فخرضا
 لها وقد خص الله سبحانه اوقاتا معلومة وابهمها على غير اهلها وانت فلا تشك ان
 الزمان حركة الفلك فالتف بهذا القدر عن رمد التقليد وبالله التوفيق
فصل اعلم انك اذا فهمت ما اسلفتك فهمت ان المحرم من جميع هذه
 التأثيرات والمؤثرات والافعال والاقوال المشار الي حملتها ما كان سحرا وقد عرفك ان
 السحر اخراج الباطل في صورت الحق في اللسان العربي فالسحر من كل ذلك ما اهل به لغير
 الله ولم يذكر اسم الله عليه واعتمد به غير ونسب الي غيره والنسبة الي غيره مما لم ياذن به
 الشريعة وما سوي ذلك فلا باس به واذا علمت ما اسلفتك لك ايضا وتاملته تبين
 لك ان كل ما اعتمد الاولون من الطلسمات والرقا والتعزيمات والنجورات
 قرات الى الكواكب وقوف مع الطبايع والمركبات وانواع الارصاد والمقارنات والانصالات
 والانقصالات وليس شيء من ذلك الا لعله ما يبطله ويحاربه وذلك محض السحر
 وعلمت ان الانسان بنفسه هو الطلسم الاعظم والقرآن الاكرم الجامع لخصايص
 العالم فهو قرينة الملوك الكواكب سبحانه ومن اجل هذا الطلسم خدمته الكواكب الا
 تراه سبحانه **يقول** ويخبركم ما في السموات وما في الارض جميعا منه والي يبلغ تاثير الكواكب

مع موكبها فاعليك بخلة تسعد سعادة الابد ويكون الكون في تخييرك فبحره بخوراته
المشروعة له من الصوم الذي قد جافيه ان خلوة فم الصيام عند الله اطيب من ربح الملك
والصدقة التي تظهر وتزكيه وارقد برفاة من الذكر والتلاوة للتزبد العزيز واعظم
قرباثة الصلاة فانها تجمع انواع الخيرات والرقا والطهارة والزكاة ان الصلاة
تنهي عن الفحشاء والمنكر ولذا رآه الكبري المجبج جمع ذلك كله **واعلم** ان الاعمال الشرعية
والافكار بخوره والاذكار رقاؤه والهم ناره وعن التلاوة تتولد الاحوال وعن الاحوال
تتولد المعارف الانسانية والعلوم الربانية وعن المعارف والعلوم تظهر الانوار بالهمم
ايضا **قال** سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الحجيم **الاية** **وقال** عليه الصلاة والسلام
لو عرفتم الله حق معرفته لمستم على البصير ولزلت بدعايكم للجلال **وقد** نعم قوم ان
التاثير للاحوال فان ارادوا ما ذكرنا فهو حق وان ارادوا ان التاثير للجمال وان لم
ينتج علما فهو غلط فان الحال ان لم ينتج معرفة لم ينتج تاثيرا ويعلم ذلك من له
ذوق فيما نقول وذلك ان العقل والعلم والتاثير من سوس في كل شيء مطوي واولا بملو
في الانسان الوهم فان الوهم مفتاح التاثير في اكثر العالم بحسب امداده واستعداده فلا
يزال يتميز في الانسان حتي يصير عقلا لان الانسان خلق من ضعف صورة وفي معنى
كما قال سبحانه خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة والنفس تنمو وترقي في
العلم كارتقاء الجسم الى زمن التوسط والاستواء وهو من القوة العارضة بالجمل فله
التاثير للاستقبال برأيه مع عدم استقرارها فيؤثر فيما توجهت اليه همة فان التاثير
لا يكون الا مع الحجاب اذ لا يكون الا بالجمعية والضيقة عن السعة لما سوي ما اجتمع له
فابتدأ الميل الى جهة الكمال بتدري السعة للمقابلة وعدم الضيق حتي يرى فيه كل احواله
فيكون **كما قال** سبحانه في التنزيل يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ويرجع الى الضعف
عن التاثير ايضا كما اشار اليه التزبد العزيز **يقول** ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة كذلك
في الصورة

44
في الصورة والمعني الاتراء يقول لكيلا يعلم من بعد علم شيئا فترك علمه وخصصه ونفاه مساواه
لانفراد هو وشبهه من الناس به فلم يكن له تاثير شي الا المزيدي مما هو فيه فلم يسمعه
لا يختص به شيء من شيء اذ هو مرآة قابلة لكل شيء ومن وسع الحق سبحانه لم يضيق عن شيء
ومن هذا شأنه لا تؤثر همة في شيء ابدا لا لعدم الهمة ولكن لهوم سعة فليس فيه ضيق
فيحدث عنه تاثير لانه يقابل كل شيء منه فهو عين للحياة ومصدر الكاينات وصاحب هذا
الوصف لا يدوم عليه الكشف عن المغيبات ولا تؤثر همة في تقليب الكاينات فانها به
تكون والتاثير الظاهر والكشف الدائم من صفة اهل الانحراف الى جنبه الارواح واللطائف
عن جنبه الاشباح والكثافة او الى جنبه الاشباح والكثافة عن جنبه الارواح واللطائف
واهل التقريب علي كلا الصراطين فان التقريب بهذا الطلم الى الحق سبحانه كما اشرنا
اليه من كلا اليمينين **قال** سبحانه لا يزال العبد يتقرب الي بالنطق الحديث فاهل اليمين
من المقربين يشهدون اللوح والقلم والعرش والكرسي والكتابة والكتاب والتفصيل
والتوصيل واليمين ويسامرون الاملاك وكل منهم مقام معلوم يقف عنده ان وقفت
به همة ويتقدمه اذ انخفضت به قسمته **واهل اليمين** الاخرى يشاكون هو كما في
سماع الهولاف ومشاهدة الروحانيات وكشف بعض المغيبات وتاثير الهمة في بعض
الكاينات وسماع نغمت الافلاك الي نحو ذلك مما سلف ذكره عن ابن صياد وشبهه وائمة
ابن ابي الصلت وشق وسطيح واهل الكهانات كالسامري ونحوه **وقد سمعت** ما يروى عن
فرعون من دعواته في خلواته وما ينظر عن همة من الآثار في الاقطار **ومن ذلك** ما جاء في
وصف الرجال فتأمل من ظهور نار وجنة واحياء وامانة وجبال من تريد الي غير ذلك
فمن هو الا بدلا والنجباء في الجانبين **واما** صاحب الاول فكلم في دايته يتاثرون لقربهم
منه ويحجرون بتصرفهم في علمهم واعمالهم بعلمهم وبغير علمهم وبغير علمه فانه عين
حياة اهل اليمينين وحياة اهل ميمين تتصل حياته الي الباقيين من الاقرب فالاقرب منهم

له فان اهل كل دين اموات بالنسبة الى اهل الدين الاخرى فهم لا يتمدون منهم لما ذكرنا من
حكم الغلبة عليهم مالم يكن فيهم لهم مناسبة ظاهرية يتمدون بها منهم **قال** سبحانه رسوله
انك لا تسمع الموتى فهذا سماع التأثير ليس سماع القول لان الله عليه الصلاة والسلام نادى
قلبي ورواه عنهم انهم اسمع لقوله من اصحابه الذين كانوا معه عند الله ومثل ذلك **قوله** سبحانه
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون **وذلك** ان الرسول صلى الله عليه وسلم حياة اهل اليمين ببرجاء
عالم الحياة وعالم الموت فليس احد من العالمين باقرب اليمن الاخرى بل تجري الحياة منه في
العالمين على السواء بحسب استعداد القوابل وليس كذلك من دونه من اهل اليمين فانهم
يجهلون الحياة والموت فيسمع منهم الاموات بحسب الميول المناسبة لهم ما يتمدون
بغيرهم على المناسب للحياة الرسول او حياة وارثه الذي استمدوا به منه فيغلب جانب
الخير فيهم على جانب الشر ويمدون اهل ذات الشمال بما فيهم من المناسبة لهم بالموت فتسري
بهم الحياة اليمينية بقدر استعدادهم فتغلب حياتهم الموتية المعيرة عنها بموات غير احيا
واهل اليمين الاخرى ايضا يتمدون منه بالعكس ويمدون كذلك اهل اليمين لما اعلمت ان
الانسان مرآة الاكوان وكل في فيه وانما يضاق لما غلب عليه ولذلك ان مكته تضاعف في
الحسنات والسيئات لانها حضرة الله من الارض فللمادة فيها سارية الى الجانبين من اجل ذلك
كان مرضي الله عنه يخرج الناس بعد الحج كلاً الى وطنه وينتهي عن الإقامة فيها فلذلك الكثر
الصحابية والتابعين واكثر اهل الاحوال يشكون تبدل الاحوال عليهم وظهور كوامن الصفات
ولذلك صاحب هذا الوصف المتقدم لا ينبغي كحد الإقامة عنده الا قدر الطعام والزينة على
حماية الاجلال والاحترام الامن كان الاغلب على الحياة اليمينية فانه يستهلك ببقته عاجلاً وهذا
السراير ولو العزم من الرسول لا يقتل منهم الامن سرته في الحياة ولم يبق لهمة
الناس **قال** لو طع عليه السلام لو انكم قفتم في همة مؤثرة **وقيل** سيما المرسلين صلى الله عليه وسلم
لما لازم على سلام الى طالب انك لا تهدي من احببت **وما** قفتم على من قنت من المشركين
قيل له

قيل له ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم الا به فمهم يتناولون بالصورة ونام
اتباعهم وان كان الظلم اتيهم اتياعهم لا يعلمون **واما** من دون اولي العزم فليس عليه الا البلاغ وابت
المعرفة قد منعت عن الهمة المؤثرة لان علمه علم واحد لا يعلم من بعده شيئاً والتأثير ليس الا
الاختلاف العلم كما اسلفت لك فان المراد ان لا تسمع الموتى الاسماعك حياتهم فهم ما قلنا
وادركنا التوفيق تابع الامام المتقدم سيد العرب والعجم ورفض ما امره برفضه ولازم على امره
بفعله فحصل ما وعد سبحانه حيث **يقول** قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الايسر من
اجبانه كان منه كما وصف فيه **يقول** وبه ومن كان منه كما وصف في الذي يصعب عليه
فقد تبين لك ان هذا النوع الشريف طلسم العالم وان ينقسم الى طلسم سعادة وطلسم
شقاوة **فطلسم** السعادة هو الذي يجرى بالعمل الصالح الذي امر به الرسول فيحصل فيه القرب
الكامل من حيث اليمين **فطلسم** الشقاوة هو الذي يجرى بالعمل السيئ من
السكر والكهانة والركاب المحارم فان كتاب السيئ لهذا كالتوم عن منع الجحش فيعود الى اصله
من الجذب كما **قال** عليه الصلاة والسلام اتبع السيئة الحسنة تمحها **وكما** قال سبحانه
يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم **وكما** قال سبحانه والذين اهتدوا زادهم هدى وانام تقوام
وقال في الاخرين ولولادوا الخروج لا عدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فبسطهم
فانه كره منهم روايح العمل السيئ كما احب روايح العمل الصالح **ولما كان** الرسول صلى الله
عليه وسلم قد جاء بحل هذا الطلسم الاعظم الذي جعل الله العالم مسوكاً به ولاجله وجعله
مضاطيباً للعالم نهي سبحانه وتعالى رسوله عن التعلق بالاكوان لما يحصل في ذلك من
الكفر والفرقان علماً بان حقيقته التأثير للانسانية بالخلافة الالهية وذلك **بان الله** **شهي**
الحق وانما يمدون من دونه الباطل ذلك بان الله مولى المؤمنين امنوا وان الكافرين لا مولى
لهم فلذلك ان السلف رضي الله عنهم اخذوا بالاصل فاعتمدوا تقوي الله سبحانه فكانهم
ومن يتق الله يجعل له مخرجاً **روي** ان مسافراً بعث عوف قال علي رضي الله عنه وعليه السلام

والعمل الصالح كالأعمال الخيرية

حين انصرف من الانبياء الى النهر فان يا امة المؤمنين لا تسرف في هذه الساعة وسرف في ثلاث
ساعات من النهار **وقال** علي عليه السلام ولم قال ذلك ان سرت في هذه الساعة
اصابك واصحابك بلا فخر شديد وان سرت في الساعة التي امرت فيها فخرت
واصبحت ما طلبت **فقال** علي عليه السلام ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا ناس
بعد من تعلم ما يظن في هذه فقال ان حسبت علمت **قال** علي من صدقك بهذا القول
فقد كذب القرآن **قال** الله عز وجل ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في
الارحام الا به ما كان محمد صلى الله عليه وسلم يدعي ما ادعيت علمه تزعم انك تهدي
الي الساعة التي يصيب السي من سار فيها قال نعم **قال** من صدقك بهذا القول فقد
استغني عن الله في صرف الضرر وجلب النفع وينبغي للمقيم على امرك ان يوليئك
المحدثون الله لانك انت بزعمك هديته الي الساعة التي ينجا بها من الشر فمن صدقك
بهذا القول لم امن عليه ان يكون كما كن اتخذ دون الله ندا وهذا **الله** لا طائر الا
طيرك ولا خير الا خيرك ولا غيرك ثم قال له نكذبك ونخالفك ونسير في الساعة
التي نهانا عنها ثم اقبل على الناس **فقال** يا ايها الناس اياكم وتعليم النجوم الامانة تدون
به في ظلمات البر والبحر انما المنجم كالكاظم والكاف في النار والمنجم كالساحر والكافر
والكافر في النار والله لئن بلغني انك تنظر في النجوم وتعمل بها لا يخلدك الحبس باقيت
وبقيت ولا خرمك العظاما كان لي سلطان ثم سار في ساعة التي نهاه عنها فلقى اهل
النهر وان وظفهم فقتلهم ثم قال لو سرت في الساعة التي امرت بها لقال قليل سار في
الساعة التي امر بها المنجم ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده فتح الله
علينا بلاد كسرى وقيصروا ساير البلدان ايها الناس لو كوا على الله تكفوا ما سواه
فصل فطلاسم السعادة من جميع البشر كل من صفا سرور وفتح قلبه وظهر
ليه فهو على الله يعتمد واليه يستند ولا يفتر عن الطاعة فانها بخوره الذي يحل بها عقد
الساعات كما

الساعات كما اشار اليه **سقراط** حيث يقول اشتباك نغمات الاصوات في هياكل العبادات
يحل ما تعقد الاطلاق الدائرات **وارسطو** في قوله لاجتماع الاصوات في هياكل العبادات مع
صفا النيات يحل عقد السموات **وطلاسم** الشقاوة من جميعهم كل من انفق قلبه وتكدر
لبه كما اشار اليه الترتيل في قوله سبحانه **ام على قلوب افا اليا قال سهل رضي الله عنه**
اذا لها جملها ومفاتيحها اذع القرآن ترتيلا ومسيلا الله سراً وعلاية بالذوال فقرع
اليه والسكون بين يديه وانتظار الفرج من عنده اقتفارا اليه كما **قال** سبحانه انتم الفقراء الي
الله والله هو الغني الحميد ولا يتيسر ذلك جملة الامم من **قال** الله سبحانه من يؤمن بالله
يهدي قلبه اي لا انتظار الفرج فيما يساله ويدعو **وقال** صلى الله عليه وسلم اذا ظهر في العبد
خصلتان فقد دني هلاك ترك الطاعة ومنع الدعاء **وقال** علي الصلاة والسلام ليس على الله
اكرم من الدعاء وان لم يسئل يغضب **وقال** اسالوا الله من فضله فان الله يحب ان
يسئل وافضل العباد ان انتظار الفرج **وقال** لا تجزع واعن الدعاء فانه لن يهلك مع الدعاء احد
وقال الله يحب المحبين في الدعاء **وقال** اذا سالت الله شيئا فاسأله الفرج وس الاعلى فانه
لا يتعاضده شيء **وقال** اذا سئل احدكم شيئا فليكثر ما يسأل الله **وقال** يسال احدكم حاجته
كلما حتى يسال شمس نعل اذا انقطع والمخ لعينه وعلف شانه **وعن** كعب ان الله تعالى قال
لو سئ اطلب العلف والرفق لشانك ولا تسئني ان تسألني صغيرا ولا تحفني بخلا ان تسألني
عظيما **ياموسى** اما تعلم في خلقت المنزلة فما فوقها واني لا اخلق شيئا الا وعلمت ان الخلق
يحتاجون اليه فمن سألني مسألة وهو يعلم اني قادر اعطي وامنع اعطيت مسئلة مع المغفرة
فان حدي حين اعطيت وحين منعت اسكنته دار الحامدين واما عيдам يسألني
مسئلة ثم اعطيت كان اشده عليه عند الحساب ثم اذا اعطيت لم يشكر في عذبه عند الحساب
وبلغنا ان كان من دعاء سفيان الثوري رحمه الله يا من يحس ان يسال ويغضب على من لم
يسئله يا من احب عباده اليه من ساله فاكثر سواه وليس احد كذ لك غيرك يا كريم ويا من

احب عباده اليه من سأل العظم ولم يعظم عليك وعزتك عظيم يا عظيم وقد اثبت سبحانه
عن انبيائه بالبرهان قال كانوا يعنوننا رغبا ورهبانا وقال في ايوب نعم العبادة اوجب اى رجا الى
الله بالدعاء والتضرع والاستكانة **ولما كان الدعاء هو حلها وقربها ونحوها وفتح اقفاها**
وجب ان نبين حقيقة الدعاء بحسب ما تحتمله افهام العامة ونقرب الخواص اشار الى
ما يتعلق بهم ويفهمه اهل **فنقول** على سبيل الاجمال ان الدعاء هو العبادة التي تجمعها الافتقار
والالتماس **قال سبحانه** وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون جهنم داخرين فاخبر ان المتوكلين عبادته مستكبرين عن عبادة مستحق
لعقوبته وبين ادعاء عبادة وانما هي الاستجابة له لان خلق الجن والانس ليعبدوه
وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وفي حديث هو فتح العبادة **وقال** سهل رضي الله عنه
الدعاء التبري ممن سوى الله والخدمة والتوحيد فذلك قوله **سبحانه** قل ما يعبدكم ويؤتوا
دعائكم فاخبرانه لو لا دعاءهم لم يعبدواهم **اي** لو لا تبرعهم من القول والقوة وقابلهم بالافتقار
والاستكانة اليه فذلك **قوله سبحانه** ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين الى قوله
الحسين اخبر ان التارك لدعائه معتد مفسد وان الداعي محسن **وقال** سبحانه لنبيه صلى
الله عليه وسلم واذا سالك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي
وليؤمنوا بي لعلمهم بربهم **يشير الى ما اشار اليه** فيما روي عنه نبيه صلى الله عليه وسلم
في حديث التقرب والى ما اشار عليه في قوله سبحانه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعوا الي ما اشار اليه الرسول في شهود من احاديث النزول الى سما الدنيا بهل من سائل
وذلك ان الارواح هي الكلم كما قال **سبحانه** في عيسى روح الله وكلمته والطيب منها ذوات
الاستقامة والعمل الصالح هو الدعاء الذي هو التقرب بالنوافل الذي عنه تكون المحبة كان
النزول الى سما الدنيا والنداء بهل من سائل وعن السؤال كان العطا الذي هو كنت سمعه
الذي يسمع به الحديث والكلم الطيب له الصعود والمرتج تشريفا لانبيائه على البرقة
دونهم على الرفرف

47
دونهم على الرفرف وليس كذلك غير الطيب فانه لا تنفع له ابواب السما الاية **ولما كان الدعاء**
هو العبادة التي هي العمل الصالح تنوعت العبادة بتنوع الكون الانساني الذي هو العاقل من قول
وعمل ونية **وقد قال عليه الصلاة والسلام** لا يقبل الله تعالى عملا ولا عملا ولا نية وذلك اننا قد
بيننا ان الانسان بجملة عقله هو من بكميته فادعائه الله ليس هو مادعيه البصر وما
دعيه الباطن ليس هو مادعيه الفرج وكذلك باقية النية من شكل لطيفته والقول والعمل
من شان جلتهم ولا بد في القول والعمل من النية ولا بد من العمل فيما يقتضي العمل والكل عمل فالنية
على القلب وباتى الاعمال علمه مع تراجمه من الاعضاء الاتوبي الاعضاء تشهد على الجملة وقول
انطقنا الله الذي انطق كل شيء فتشهد لها وكل شيء بالنطق ان فهمت ما اشرت لك
اليه فهمت عبادة العالم **ثم اعلم ان لكل شيء** نوع من الانواع الثلاثة النية والقول والعمل
ادب مخصوص قد جاء بالشرع فلا سبيل الى السعادة الكسبية الا بهل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
فاهل المخالفة له صلى الله عليه وسلم هم اهل العمل السيئ الداعون الله باسمه لفضل
ونحوهما من الاسماء فذلك العمل الصالح فهو بخيرها وفتحها من عالم الشقاوة وقظها من
عالم السعادة ان فهمت فهم المجهولون من قبل هذه الاسماء والمرادون من حيثها والمجاهلون
بها فان فهمت ما ذكرت لك ان الحق سبحانه لم يعط شيئا الا بدعاء فمن ذلك ما يمكن ادراكه
كل احد غالبا ومنه ما يضعف ادراكه **فاول دعاء** كان من الكون هو استعداده وقبوله التكوين
اول استجابة له من الحق بجلاله **علي حب** ما اعطاه من علمه باستعداده وقبوله من حيث
امكانه بحسب اختلاف عيانه المتعددة حال ثبوته في العدم ثم الاستعداد والامكان
والقبول فكل عطاء هو سؤال اعطاه **اول ظهور** من اسم الله الطالب فاعطاه اذ انب
الى المعطي الحق سمي ذاتا لان مقتضاه الذات لا موجب له غير ما فهو يرى لا تقدر فيه ولا
تفصيل ولا تمييز وانما تميز وتعدد من نسبت الى الخلق المعطى فيسمى اسميا بالتعدد

بتعدد القوابل ومن تعدد القوابل ظهرت الكثرة في الاسماء **فالاعطاء** وتري احدي والاختلاف
من قبل المعطى كاتري التميز نورها من حيث هي وتري احدي ومن القوابل مختلف بحسب
الصفاء والكدر واللطافة والصفالة والمدن فمستفيد نوراً ينعكس من نور كالمراة والماء
ومستفيد نارياً يحرق غيره به لو مستفيد نارياً يحرق بها نفسه ومستفيد نوراً على
ظاهره لا يتعداه وكذلك الماء واحد والثمار مختلفة والنخلة الواحدة تحمل الخيش الذي
يكون النار وتطفي المصباح فالامداد من حيث المدد واحد ومن حيث القوابل المستفيد
مختلف وعليه ذلك نبه سبحانه بقوله **تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله**
الاسماء الذي يقول ايا ما تدعوا من هذين الاسمين الذين علي الذات بالالوهية والرحمة فله
الاسماء **المعني اي هو جامع** للاسماء المعني في كل اسم منها نعت له ودال عليه من حيث المعني
الذي تعين لاسم الله الذي هو الله او لاسمه الذي هو الرحمن ذلك الاسم فكل اسم منها نعت
له ودال عليه من حيث المعني الذي تعين للالوهية والرحمة ذلك الاسم فان فهمت هذا
فهمت تسبيح الكون وحياته ونطقه وصلاته وتبجيحه وذكره فكل ذلك عبادته وعبادة
دعائه وانما غلب اسم الدعاء على السؤال اللفظي لما فيه من اظهار التعلق والاعلاق والذلة
والانكسار والافتقار والتضرع اليه سبحانه والتبري من الخلق والقوة اليه والاقبال
بالكلية عليه فذلك امر لا يثبت عليه الا قلوب اصطنعها لنفسه تتوب من قبل ان تناب
وتثاب من قبل ان تطيع وتشكر من قبل الاعطال ان شكرها الذي هو السؤال قد تقدم فانه سبحانه
اكرم من ان يحاسب مما لا على مسؤل قد تقدم شكره عليه **الاتراه** على سبيل
يقول افضل العباد انتظار الفرج فلذلك يقول **سبحانه** اعطيتهم مسئلة قبل المغفرة وليس
كذلك العطايا الابتدائية فانها تقتضي الشكر ايضا **الاتراه** يقول دايماً عبد لم يسألني
ثم اعطيتني كان اشده عليه عند الحساب فاني قد بينت لك ان معني كون الحق **اترا اي باطنا**
هو اتحاد الاسماء في الدلالة على مسمى واحد وهو الذات عرقة عن الاحكام والنسب والاضافة

فكانه

فكانه سبحانه تري ذاته بالاتحاد الصرف المطلق لا بالتكثر الاسماء المتقابل ومجته
هو تجليه لذاته بتميز الاسماء بعضها عن بعض وليست الاسماء الا ظهور الآثار ولا المحبة
الارادة ولا الارادة الا المشيئة ولا المشيئة الا الرحمة التي هي المحبة يقال رحمت فلانا اي
احببته ولا رحمة الا محبته ولا محبته الا كونه معروفا بالتميز الاسماء ولا كونه كذلك الا
تجليه بتميز بعض الاسماء المتحدة عن بعض وليس ذلك الا ظهور الآثار وليس ظهور الآثار
الا الاكوان وليست الاكوان الا الاسماء وليست الاسماء الا الذات فانهم الامر لا فقار بعض هذه
الاسماء لبعض في الظهور والتميز الذي هو كون بعضها ببعض وحدوث بعضها عن بعض
علي ما ياتيكم بيانه **فالرحمة** هي افتقار بعض اسمائه سبحانه الي بعض وتوقف بعضها على بعض
وكون بعضها قائداً ببعضها وكلمها بها من حيث هي غير هلكا من حيث هي **هي** وذلك ان
كمال المراتب الوجوبية تكون بمعرفة المراتب الامكانية التي هي مائة من بعض الوجوه بالغير
فرحما بايجادها اياها وتجليها لها التقابل النسب الوجوبية النسب الامكانية فتعلمها وتشرها
وتراها وليست غيرها الا بهذا التميز اللبي الحكيم فيحصل الحق سبحانه من هذا الاتحاد
اسم الكمال المظهر المبطن الي جميع الاسماء وهو بنفسه كامل ظاهر باطن عن نفسه من حيث
تميز الاسماء فضع له اسمه الكريم لما لم يدخر من المراتب شيئاً ولو ادخر شيئاً لتطرق اليه الخلل
تعالى الله عن ذلك من حيث الاسماء الامن حيث احدى الذات فهي نسبت اسم الي اسم صفة
الي صفة كما تري فان علم الحق سبحانه بذاته نسبة عقلية حكمية اعتبارها من حيث تعلقها بالذات
وكونها صفة لها الامن حيث معلومها الذي هو الذات المعلومة تقتضي انها هي لا غيرها ومن
حيث هي نسبة ادراكها اليها يقتضي تميزها عنها واطلاق الغير عليها من حيث الحكم التميزي
لامن حيث الوجود المعيني للغير بعض التغاير لانها غير موجودة خارج الذات وجوداً عينياً
ولست بمعدومة ايضا لوجودها في ضمن الذات متميزة باسم العلم فهي قائمة بين الوجود والعدم
لاموجودة منفردة ولا معدومة غير موجودة التميز وتقتضي ان اعتبار هذا التميز الحكمي

قد اوجب للذات التي هي الاصل الذي العلم متعلقها من كونه حالها وشأنها من شأنها اسم
 العالم والذات الحاصلة في العلم من حيث مقابلة العلم مقابلة المدرك للناظر لهم للعلوم من
 كون العلم متعلقها لفصل من ذلك ان لفظة العالم تدل على ذات عالمة وعلم وذات معلومة
 وهي ما حصل في العلم من مقابلة الذات العالمة لا تدل على الذات منفردة عن العلم والمعلوم
 ولا على العلم منفردا عن الذات ومعلومها **والذات مسحة منزهة** عن ان تكون محل للمصاد
 افي محل لظرف شي اجنبي خارج عنها عليها فصح ان العلم والمعلوم هو الذات لا غيرها وانما
 امتازها امتياز احكاميا نسبيا لا اعتباريا وهو الامتياز النسبي هو الحدث كذا هو الكون **اعني** الحال
 الذي اوجب كون الذات عالمة ومعلومة وتسميتها بهذين الاسمين وليس هذا الحدث الذي هو
 الكون بغير الذات لانه اعتبار بميز الذات العالمة في العلم القديم عن العلم والمعلوم **وعين**
 العلم عن الذات العالمة والذات المعلوم وميز الذات المعلوم عن العلم والذات العالمة
وليس في ذلك كنه غير الذات وليس هذا الكون غير الذات فان الصفة هي الموصوف حقيقة
 وان كانت غير من حيث الاعتبار النسبي للمكي الذي هو الكون المعبر عنه بكانت عللة وكانت
 معلومة **فلنجد** المطف رضي الله عنهم الي ان قالوا ان الاسماء والصفات لا هي الموصوف
 ولا هي غيره يعنون ان مغايرة الاسم للمسمى والصفة للموصوف ليست الاعتبارية في الذهب
 او قل في العلم اسماله وصفه يشار بها اليه وهذا احسن القول بعد علم حقيقة الامر فان القول
 باعتبار الذات مغايرة للاسم محض التغاير كغير صراح حاكم بالثبوت ولو كان الامر كذلك
 لم يقل سبحانه سبح اسم ربك الاعلى فاحالنا على الاسم **والقول** بان ذات بغير الاسماء
 جهل وتعطيل فان فهمت فهمت من اين تطرق لفظ الكون الذي هو الحدث الى الذات
 المقدسة اعتبارا نسبيا اليها لا الي غير هانز ولا يقر بها فالمعبر بالكون الذي هو الحدث هو
 مصداق اسم الذات وغيرها ومميزها فان الذات المقدسة من حيث احديةها ليست مصداق
 لشي ولا متصفة بصفة ولا مضافة باسم اصلا البته **وهذا** ما اشار اليه الخويون بقولهم الحدث
 المصدر وهو

المصدر وهو اسم الفعل والفعل مشتق منه والحدث هو ما هو الذات المعلوم **تقريب** ذلك
 عليه ان حصول العلم للذات بالذات المعلوم متوقف على حصول الذات التي هي معلومة
 للعلم متوقف على مقابلة الذات التي هي صفتها وعنهما تحدث عند علمها فبهذا التوقف الاعتباري
 النسبي هو الحدث الذي هو الكون وهو الذي احدث للعلم صفة الامكان والكون والافتقار
 الى الذات المعلومه واحداث للذات المعلومه صفة الامكان والكون والافتقار الى الذات التي
 بها يتعلق العلم واوجب للذات التي بها يتعلق العلم واوجب للذات التي بها يتعلق الحدث
 بكونها عالمة وكونها عالمة متوقف على العلم والمعلوم فلما حدث نسبة العلم اليها وحصول
 العلم بها لها في العلم وذلك حصولها لها **فالقدم والوجوب** صفة للذات من سبقها النسبي
 على العلم والمعلوم من حيث هي صفتها ومتعلقها والحدث صفة لهما من حيث هذا الوجه
 والقدم والوجوب صفة لهما من سبقهما النسبي عليهما من حيث تسميتهما عالمة فانها
 لا تسمى عالمة الا بهما والحدث صفة لهما من هذا الوجه الذي هو توقف تسميتهما عالمة وهو
 حدوث بالنسبة اليها لا اليها وهو حدوث وقدم وامكان وكون بغير تغاير ذاتي ولا حدوث
 بعدم بل هو تغاير بالمراتب والنسب والاحكام والصفات لا بالذوات ولا يتوهم الزمان والمكان
 تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **الحق** يا ولي هذا اتقهم ما جاء من وصف الله سبحانه في
 التنزيل العزيز وعلى السنة الرسل بالكون في غير اية وغير حديث واطلاق الجمل عليه سبحانه
كقوله وكان الله سميعا بصيرا فانه سبحانه سميع بصير لذاته بذاته كما اريت في العلم وكان
 الله علما حكما والايات في الكون كثيرة والحديث معروف **كنت** كنز الخفيات وكنت سمعه
 الذي يسمع به وكذلك الجمل سبحانه **ولا تجعلوا** الله عرضة لايما نكم وقد جعلتم الله عليكم
 كيلا فلما توفيتي كنت انت الرقيب عليهم فمعني كون الشيء كذا انصافه بتلك الصفة من
 تلك النسبة التي اقتضته اي نسبة كانت من ظهورا وبطون او خالقيا وخلقوية
 او غير ذلك واستقر الايات واشيرها بهذا الاصل تجد كما ذكرت لك واحذر دواب هذا

الصحف انما مؤذنة جيداً ان لم يكن لك به من مثال محسوب **ولله** المثل الاعلا ويضرب الله الفضل
فانت مثلاً لو اعتبرت شخصين في مكان متلاصقين فحضر التلاصق لا اعتبرت بينهما انقسام المكان
فليس مكان كل واحد منهما مكان الاخر ولا بين المكانين فرق وتميز الا الشخصين وليس احدهما
متميز عن الاخر بشئ اخر وبها او باحد هما يتعين في المكان القبل والبعد والتعود والوقوف
والثقت واليمين والشمال وبارتفاع الشخصين او الشخص يرتفع الانقسام والتعدد في
المكان والمبهمات وباعتبارهما ليس الفوق اسبق من جهة اخرى وكذا سائر الجهات ومثل
ذلك اعتبار الزمان قال الشاعر كره الزمان اني ثم اضطررت وانت لا مثلك ان زمان الضم هو زمان
الاضطرار وانما جاء بهم لان الفهم مقدم رتبة لاننا ولا مكانا ولا زمانا ولا ههنا ولا ههنا ولكن باعتبار
اننا لانهم لا غير **وكذلك** علم سبحانه بذاته لازم لذاته بغير سبق زمانى ولا ههنا وكذلك
سائر اسمائه وصفاته تعينها وتميزها هو لحدث كذا هو الكون المميز بين الذات والصفات
وليست الذات اسبق من الصفات ولا الصفات اسبق من الذات ولا الذات والصفات
اسبق من الحدث الذي كونها موصوفة بالصفات فانها صفة طهرها وليست الصفات
غيرها **وليس** بين الحق والخلق زمان ولا انفكاك بمكان لا توهم وانما هو تقدم رتبة وتميز
بنسبة كما بينت لك من ان الذات مبرجة حيث احديتها الذي هو اعتبارها من حيث هي ذات
احدية مفردة عن الاسماء التي هي الكون ما لها نسب ولا اسم صفة الاقل هو الله **الصورة ومن**
حيث الكون الذي هو الاسماء متكررة في وحدتها متميزة بذاتها عن ذاتها يصح تقدمها عليها
اعني تقدم اسم على اسم كما بينت لك من تقدم الذات العالمة على العلم والذات المعلومة رتبة نسبية
في مقابلة العلم لتظهر الذات المعلومة فيه ومن تقدم الذات العالمة حصول المعلومة في العلم
على حصول العلم للذات العالمة وكذا باقي الاسماء على الاطلاق **فان** الروحية تدل على رتبة
مربوبها **والبرازية** تدل على رتبة ومرتبة والاولية تدل على تقدم ومتقدم عليه والاخرية تدل
على اخر ومما اخر عنه **ثم ان** وجود هذه النسب تقتضي تقدم بعضها على بعض ايضا في بسط
من ذلك

من ذلك اعني من حيث اعتبار نسبة بعض هذه النسب الى بعض كبرى نسبة الواحد الى ذاته
نسبة واحدة هي بين احديته لا واحدية ونسبته الى الثاني هي واحدية ويقال عليها ايضا
النسبة الى الاثنين نصف **وهو واحد** واحده من وجها احديته ومن وجه غيرهما كما اخبر
وتلك الى الثلاثة فلا من والى الرابع ربع هكذا الى العشرة عشر الى المائة عشرون الى المائتين
نصف عشر العشرة الى الالف عشر عشر والعشرون كذلك الى الالفين **وهو الواحد** بنفسه عبر عنه
بهذه العبارات لاختلاف هذه النسب فلا قيل ما نصف الاثنين فظهر ان واحد ونعني بالواحد
احدية وما تلك الثلاثة فظهر ان واحد ونعني به ذلك الى اخر العدد وهو لا يتناهي في اعتبارك
هذه التسميات من حيث هي عبارات عنه ذاتا قايمة الاعتبار بنفسها هي فيه غير واذا اعتبرنا
من حيث بعضها منسوب الى بعض فهي متغايرت واذا اعتبرتها من حيث الواحد بنفسه
فهي **وهو لا غير** وكذا اذا اعتبرت الاسماء والصفات من حيث دلالتها على الذات المقدسة
فهي **هي لا غيرها** اذا الذات بنفسها كاملة للاحاطة بجميع النسب والاضافات ليس فيها من
حيث احديتها افتقار الى شئ فنسبتها بذاتها ونسبها لجميع حقايقها على ما هي عليه من الوجود
والعدم علم هو لا غيرها والى المقدورات قدرة لا غيرها والى جميع الكواين حال كونها انقياد
وقدرة والى المختار قبل اختياره قضا ومشيئة والى تعينه باحد الجانبين ارادة والى الزامه
كونه امرا والى صرفه عنه نهى وليست هذه كلها غير الذات المنزهة ولكن لما توقف ظهور
تاثير بعض الاسماء على بعض او قل على تاثير بعض توقف تسمي الذات ببعض الاسماء على
تسميها ببعض فصح افتقار بعض الاسماء الى بعض فسميت من حيث افتقارها اليها ممكنة
ومن حيث غناها وتأثيرها واجبة وليس الامكان الا الحدث والكون والتكوين وليس
الوجوب الا الاحداث فصح عليها مجعولة لمكونة الى غير ذلك **وليس ذلك** الامناء وليت
غيرها فصح على الحادث من حيث هو حادث فقير متاخر وانما هو القديم الذي هو الواجب
في رتبته اسماءه **وعلى القديم** انه مراة الحادث في رتبته نفسه اي في رتبته وليس احدهما غير الاخر

فاختلط الامر وانهم على اهل الافكار والعقول والمقولات فتعبروا عن هذا الادراك وهم لا يدرون
ان قصورهم نسبة من نسب تجلي الذات لها باسم من اسمائها التي هي الكون ظهورهم وهو الاسم
المانع فيكون هذا العلم عنهم فكان الحق من حيث هم من هذا الوجه كثر اغترابهم ولا يهتدون لذلك
بعد ما بينت لك ان شأن اسم الحق تنقسم الى موثر وموثر فيه كما يرى من كونه عللا لذاته ومعلوما
لذاته وشاهدا لذاته ومشهودا فليس ذلك الا فاعلا ومفعولا **فالفاعل** يسمى من حيث هو
النسب **حق** والمفعول يسمى من حيث نسبته الى الفاعل **كون** وخلق ومن حيث هو مفعول
فالحكم لله فهو الحاكم على نفسه بهذه الاسماء وهو الكاتب على نفسه بهذه الاسماء **هو** الكاتب على نفسه
الرحمة وليست نفسه الاذات وليست الرحمة المكتوبة عليها الاسماء التي هي الكون وليس الكون
الابداية وليس بداعة الاجلالية لا غير ذلك **والجدة** لك اشار سنوهم اياتنا في الافاق وفي
انفسهم حتى يبين لهم ان الحق وكذلك قال سبحانه وخالقنا السما والارض وما بينهما باطلا
ذلك ظن الذين كفروا **فسمي الحق** سبحانه كل من جود حقا على الاطلاق وما تقدر وجوده
ولا بد منه كذلك فان الحق اسم الله من كونه موجودا في البطون والظهور وفي البطون والظهور
وفي الظهور والبطون وفي البطون وفي الظهور وليس الباطن الا العدم الذي هو زوال الصورة
ما الى صورة اخرى فزوال الظاهر بطونه **وليس** الظاهر والباطن الا الحق بالذات خلف
جباب الوسايط التي هي صنعتها التي هي انظر معرفة فلا يصعب عليك هذا فليت الوسايط
الاسماء وصناعتها وليست اسماءه وصفاته غيره فانه قد سمي نفسه حقا وصف نفسه بالكون
وليس الكون الا ظهور له وبطونه وظهوره له وبطونه عنه ليس الا تجلية باسمائه وقد
انسطت اسماء الله الخالق على ظاهرها من الخلق **فسمي** الموجودات والمقدور وجودها حقا **فالموت**
حق خلق والميت حق خالق والحياة حق خلق **والحي** حق خالق والقبر حق خلق والمقبر حق خلق
والعذاب حق خلق والمعذب حق خالق **ثم انسطت** المظاهر فاستحدثت اسماء مختص بها
فالنار مثلا صورة تعذيب الله فهي صورة اسم المعذب ومظهره وداره وعليه هذا القياس ان
فهت فالموت

51 فهت فالموت حق هو بطون حسن الصورة التي كانت مظهر اسم من اسماء الحق وصورة
وموت الموت بطون صورة اسمها المميت فافهم فقد استبان لك ما اشترت لك اليه
من افتقار بعض هذه الصفات والنسب الى بعض وان ذلك هو الرحمة التي هي رحمة اياها
بها وتكميلها بها وليست غيرها وقد انفتح لك الباب فلم تقدر ما يوجب لك **واعلم**
ان ملكات الاسماء الالهية متلازمة هذا التلازم وكان شأنها دوريا وبعضها مغناطيس
لبعض في قضية العقل فالاسم العليم يستدعيها ظهورها وبطونها وتعدد ها وغير
ذلك لتعلمها وكذلك اسم الحبيب يستدعيها بعدد ها والاسم الواهب يستدعي افتقار
بعضها الى بعض والاسم القهار يستدعي استيلاء بعضها على بعض والاسم الشهيد
يستدعي ظهورها الى اخر الاسماء كان الكون ايضا متلازما وبعضها مغناطيس لبعض في
قضية الحس والعقل اذ ليس غير ها علم ذلك من علمه وجعل ذلك من جعله فالحديد
يجذب الحديد بخا صيته بينهما ومناسبتة ثم الحديد يجذب حديد اخر وانما ذلك
بظهور خاصية من خواص اسم الله الغالب في الحجر الى الغالبية عليه بالنسبة الى الحديد فاكسبه
ذلك حتى تاثر واثر **والثوم يبطل** جذب الحديد بخا صيته فيه من خواص اسم الله المانع هي
الاغلب على الثوم من حيث النسبة الى الحجر المذكور وان كان ذلك ليس من الاكوان شي صغير
ولا كبير الا والاسماء مشتركة فيه داخلة متلازمة ولكن الصفة من حيث الغلبة بالنسبة
الى المقابل كما يقول اطباء في الشئ الفلاني حار يا بس وفي الاخر بارد رطب ولا شك باحتوا
على الطبايع الاربع انما وصف بالاغلب ظهورا عليه فالنار حارة بالنسبة الى النبات والحيوان
والجماد ما خلا اشيا سلف ذكرها **وكذلك** اسم الله ظهر في الثوم بالنسبة الى الحجر المعطي كل شي
اي خصوصيته الموثرة لانه اعطي الثوم منع الحجر صفة الجذب للحديد وظهر اسم الله للحجر
بالنسبة الى الحديد بالمانع لانه منع الحجر الجاذب الجارية فافهم ما نبهت عليه من غريب العلوم فقد
جعل الله كل مغناطيس شاغلا يشغلها عن التأثير في ما هو شأنها التأثير وجعل ذلك

الشاغل شغلا يشغل **فجعل** الصفة العبرانية مغلطاً عند شاهدته متنوعاً
يقل به تغلق الارواح اشباحها وتصعد الى عالمها ولكن بشرط زوال العوائق الشاغلة لها
من سلامة التركيب وصلاح المزاج وغير ذلك **وقد** جعل سبحانه لغواؤهم هذا الحدث عائق
توقها عن العوائق كما انفس النور من البحر فيستدعي حضور الملك وتأثيره وهو ان شئ
لا يحيط بها الا الله **فمنها ما** يفسد التركيب من هدم بنيانه وفساد مزاجه كاسع الحيات فانزع
السموم واصوات حيات معروفته قد ذكرناها وريتها واولها اهل الصهام وغير ذلك **وجعل**
الصفة الروحانية الجبرائيلية العلمية مواصلة للنفوس الانسانية مؤثرة فيها وحيا وكشفاً لها
على انواع شتى **وجعل** النفوس المتأثرة منها مؤثرة في غيرها بشرط السلامة من العوائق الشاغلة
التي تكسبها الكثافة من انواع ما حذر الله من العمل السي الذي هو لها بمثابة الثوم للقناطيس
بالنسبة الى الحياة العلمية **وجعل** العمل الصالح لها مظهر من العمل السي ودفعها الى الصفة
الجبرائيلية كما قال سبحانه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه واخبر الرسول بذلك
بقوله المريد علي بن خنيسه فليظن احدكم من يخال المريد مع من احب المريد من جليبه
واخبر التنزيل بذلك في غير آية من عمل صالحا لنفسه ومن اسأف عليها ان احسن احسن
لنفسكم وان اساتم فلها وقد جعل سبحانه التجارب والمناسبة بين بعض الاشياء من حيث
الافراد وبين بعض من حيث التركيب **فصل** ولذا علمت ان الدعاء هو العبادة وان
العبادة الانسانية قول وعمل ونية وان القول والعمل لا بد فيهما من النية والنية المؤثرة
من ثمرات القول والعمل بالنية فينبغي ان يعلم المقصود منه **فنقول** وبالله التوفيق است
الاسرار الانسانية اصلها الطهارة من رجاسة الشرك بالذات فانها على الفطرة كما قال
عليها الصلاة والسلام فطهارتها في سبب انقيادها لكل ما قابله كما اشار اليه الرسول صلى الله
عليه وسلم **بقوله** كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه للحدث
النجاسة فيها عارضة من قبل الكون فلذلك امكن زوالها في بمثابة الماء كما اشار اليه في قوله
المأطهور

52
المأطهور لا ينجس شئ الا ما غلب طهره او تحل حديثه ولا معنى لنجاستها الا بالنظر الى الكون
بكونه للنجاسة المحضة **قال سبحانه** انما للمشركون نجس وانما كانت بمثابة الماء لان الماء لون
له الا لوان انائه فكما ان نجاسته ليست ملاصقة اجنبي يزيل لطافته ورفته من الوعاء
النجاسات او يحجبها من الطاهرات وذلك لا يكون الا لقلته المأو غلبة الملاصق
فيحمل الخبث او يسلب الطهوية لضعفه اذ لا يبقى فيه متبقي لغير ذلك الملاصق كما ان
الملاصق للماء من الاجنبي هذه الملاصقة من الطاهرات يسلب طهوية ومن النجاسات
تفسد فذلك الكون كله يحجب الاسرار عن الله تعالى **فاللطيف** وما يتعلق باللطيف
يحجب مع الاسلام والكثيف وما يتعلق به يحجب مع الشرك ومعني اللطيف هنا المحبة لاجل
الله بامر الله ومعني الكثافة الغيبة عن الله فمحبة الكون دون الله هي نجاسة اللطيف
الانسانية فالكون من هذه النسبة بالاصل نجس كونه بالنسبة الى اللطيف وطهارتها عارضة
فرواها ممكن ومتجسست لت الاسرار الانسانية على طواهرها طهرت بطهارتها الاستهلا كما
فيها والبحر هو الطهور ماء الحل ميتته ومتجسست الطواهر على اسرارها اصابته نجاستها
لضعفها فنجستها كما ترى المرأة الصقيمة لا يبدوا فيها الاعاقب لها فاذا لاصقها القلع
تجلى فيها فجلى لطافتها عن تجلي غيرها ولا معنى لزال النجاسة من الماء الا زوالها محجب
لطافتها بكثرته فيغلب ملاصقه وتستهلك فيه او بوجه ما يبره الى اصله **ولذلك** اعتبر
الغفران الزوال طهارة واستر على حاله وهو منشأ القولين في التراب هل هو ساتر او مزيل
ولا معنى لصقال المرأة الزوال ذلك الملاصق من القلع الواجب غيره عن التجلي فيها التبر
فيها ما قابلهما وكذلك الاسرار الانسانية اصلها طهارة الايمان من النشأة والميثاق فلا
تقيد لها بجملة ولا كون فلذلك كانت مرة تجلي الحق الذي لا يتقيد بجملة ولا كون ولا يسمه
غيرها **ولا معنى** لنجاستها الا الشرك الذي هو التقيد بصور الاكوان فاذا اعظم نجس لها
اقرب الاكوان اليها نسبة وملاصقة وهو بمثابة قلع المرأة الذي هو لعظم حاجب لها اعني

اخلاقها وعلى ذلك نه سبحانه **يقول** وثيابك فطهر ولام يقل وفوادك فطهر لان تطهر
للاظهار تحصيل حاصل فلا زال الملاصق لها المستولي عليها واستهلك فيها عادت الى الطائر
فثيابك هي صورتك ينبغي ان تكون مستهلكة في لطيفتك او تبعاً فطهر بطارتها كما قلناه
في الجان فتمت ولذلك طريقان **احدهما** طريق طهارتها بالان نجاستها ووردها الى اصلها وهي
طريق اهل النعوت والاسماء المعروف بكسر الصفات وهي العامة الخاصة التي لا يثبت عليها استكمالها
الا لخاصة من الخاصة فانها خطاب للبرج من حيث اجتماعهم وخطاب للنبي من حيث هم
نسخة العالم وهي الان طريق للائمة ضاين الحق فقول الحقيقة وهي الذكر الحقيقي الذي جات به
الشرعة للطريق لمن عقل عن الله وعليه كان السلف الصالح رضي الله عنهم فاكمل فيها قطب
وقته **بيد** انه قد اندرس من سير حاجي قد صارت كهيئة المستنكرة لان هذا الزمان هو الذي **اشار**
اليه الرسول صلى الله عليه وسلم لم يانه يكون فيه المنكر معروف والمعرف منكراً فالسالك فيها على
وجه الاختيار والعمل يحتاج الى الاحتراز والاحتياط حذراً ان تعرضه العوارض فيميل
مع نفسه عليها فهو مدع قيامه بيقه والله عليه حقوق وله على الحقوق جعلها سبحانه على
نفسه تكريماً ولنفسه عليه حقوق جاء الكتاب والسنة بذلك كله والله سبحانه **يقول** وما اتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا سئل كان ذلك لنفسك ام عليها **قال** فمن رغب عن
سنقي فليس مني وليس كذلك اكمل للشار الى الله فانه قائم عند الميزان ياخذ لنفسه ومنها فلا
يكون ظالماً لنفسه ولا بغيره فانت مطلوب ببرد الامانة الى اهلها فان اردت الخلاص فالتقي
نفسك بين يدي من هي له فان **كلاما هو سبحانه** بنفسه وغيبك عنها فيها ونعمت وان
ولاك غيبها قوليتها بتوليته سبحانه اياك فهو وليها فيمدك ويهديك ويؤيدك وانما
يتيسر لك ذلك في احدي اثنتين حسناتهما ان ظفرت بها ان تلتقي نفسك بين يدي متحقق
باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم **لقول** سبحانه ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني
وقد ذكرنا ذلك في رسائل كثيرة فبقى وقفا على رادته وقوله لا اختيار لك بنفسك لما لم ولا
كيف ولا الى

كيف ولا الى اين والاخرى ان تحكم الشريعة المطهرة على حلتك كما انبهاك عليسان شأ **15**
الله فما عضد كتاب او سنة او اجماع الامة او قياس صحيح علمت عليه وماهاك عن شيء
من ذلك انتهيت عنه **فهذه** دون الاولى من حيث نصرتك على نفسك باجهادك من وجه
فان للنفس دقايق في اهويتها فانك محتاج الى معرفة مدق المدينة معها واحكامها واحكام
حرورها واخذ الجزية منها ووقت نهد العمد اليها ووقت معادتها واسرها ومعرفة
ما اشار اليه التبريل في نحو قوله **ما كان النبي** ان تكون له اسرى الا بدقوله واللاقي باقرب
الفاحشة من نسايتكم الا ومثلاث كثير لا يكسرها الا صدقك في اخذ سبحانه بيدك
وينبهاك على هفواتك في غفلتك لتستيقظ ولتشرق ايضا متصرفا على نفسك من فانك
لانك نايب الرسول على نفسك فالمصرف بها الشريعة اذ هو سبحانه قد ولاك عليها **فقال**
بل الانسان على نفسه بصيرة ولو القى معاذيره فاجعل الحق شاهداً قلبك واعمل على اتباع امره
واجتناب نهيه قطعاً لما سواه عن قلبك فمقي لا حقلت سواه عجبت عقوبتها بما يقتضيه
حالتها وقارت عليها **فاينما تولوا** فثم وجه الله واقمت عليها الحدود والتعذيرات على حسب
جنايتها ابتغاء وجه الله اقتل بسيدك وصحبة الطاهرين ولا تتوقف على جمل من جمل طالك
وانكروه ضل او هدي فان الفساد في القوايل المحقبة بسوا افهامها **واوحى الى نوح انه لم ينج**
يوم من قومك الا من قدامن الا ترى المطر ينزل من السماء لا يخص مكاناً ولا احداً فمن
احتجب بجبال احتجب فكان حرمانه فلم تطق الناس على اتباع الرسل وانما اتبعهم من كان
منهم والتبريل العزيز لا ياتي الباطل من بين يديه ولا من خلفه يفضل به كثير او يهدي به كثير
وما يفضل به الا الفاسقين لوجود الريب في افهامهم فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ولا
ريب فيه فلا يشغلنك عن طريقك قول قائل وتوقف متوقف وان كنت تريد سلامة هذا
الرسول عوتب على اقباله على كبر المشركين وما فعل ذلك الا استماله لقلوبهم الى الاسلام **يقول**
سبحانه اما من استغنى الية ولست عندك الكباير والصفاير فالمعصا واحد اذا كنت

نظال اليد ولا معنى للمصيبة الا بغيره **قال** صلى الله عليه وسلم لم يحب الدنيا رأس كل خطيئة وقال
اعتد على نفسك القويين جنبك فانت لوساكت كل متفقه من القصد والمحسن وقد التفتير
لم يختلف جوابهم انه في حقوق الله تظهر من العاصي ويرجع من مثل ذلك في المستقبل وفي حقوق
المتقون في المستقبل ونقل غيظ المظلوم الى الظالم **قال** سبحانه ويشف صدور قوم مؤمنين
ويذهب غيظ قلوبهم فان المذهب المنع والقلوب في الكتب التي سطر فيها الحسنات والسيئات فمن
قضى غرضه من احد بغير وجهه فقد اعطى نفسه ما هو افي سيئة الظالم بما قبله بغفلته عن الله
واخذه لها بغير امر الله فرقت في قلبه سوادا وحسنة المظلوم فرقت في قلبه في غيظه حكما
سودت قلب الظالم فان الله عند الظالمين كسر قلوبهم والمؤمن يؤجر في الشوكة والله مع
المظلوم وكذلك من اتبع نفسه هو لها في تعدي حدود الله سبحانه وقضى الشهوات رقت
تلك السيئات في قلبه بالاعراض عن الله وصارت له عادة فاذا عوقبت هذه النفوس بما
يغير غيظ المظلوم ويكسبه نشاطا ويغني الظالم للتعدي فذلك حد الله بمثل ما اعتدى
وهو عين نحو السيئة من التعدي وحمل الظالم من سيئات المظلوم واعطائه من حسنة فانه
المصاب من وجود الاي ولكن لا يفهمه الا القليل ويظهر في الدار الآخرة **وهذه القلوب هي**
الوجوه المبيضة والمسودة هنا بالايان والكفر وبذلك يظهر في تلك الدار لانها تكون ثم هي
الظاهرة بصور اعمالها وذلك عين بياضها وسوادها فانها باطنة في هذه الدار وهي الظاهرة
في الآخرة فالبلأ ابدأ لا يكون الا مع الظاهر فالاجسام هنا في الظاهرة ثم هناك ثم تبلي
السرائر لانها هي الظاهر فيريدوا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ويبعدوهم ما كانوا يكتمون
وقد نهت النبوة علي ذلك بتحويل الناس بالصورة في سوق الجنة من غير نزاع ولا خلع
والباطن على حاله كما تحول هنا البواطن بالصورة والمظاهر على حاله فمن فهم ما قلناه راي
القيامة قائمة الان والقصاص قائما فعلاج الابدان ميزان علاج القلوب فكما ان طبيب
الابدان اذا ارادها معتدلة عمل على حفظ اعتدالها واذا ارادها مريضة عمل على الحرارة بالبرودة
وبالعكس وان كان

وبالعكس وان كان المرض من اعتراج دواءه باعتراج **وطبيب النفوس** اذا رها **54**
وقفا على الحق سبحانه عمل على حفظ ذلك والزيادة فيه واذا ارادها مائلة الى شيء على ما يصدق
فمن يغلب عليه حب الرئاسة يومر بالكدية في الاسواق ومن كان يحب ان يري نفسه بعين
الاستغناء والنظافة والترف يومر بسياسة الدواب وكسح الكنف وغسل الخناس وازاحة
اقدارها في الملا الذين يعرفون ويعظمون ومن انت نفسه بشهرة وصيت وجاه
ومالت اليها النفوس ومالت لنفسه الى ذلك امر بالزري بزي من يستنكر حاله وراي بالغ به خلق
الحيية ومن كمال فطنة صاحب هذا الوصف اخفا سبب ذلك **كفعل النبي** عند موت ابنه
حلق لحية في مقام الغيرة ليتوهم فيه من يتوهم بهذا امر ينكر وامثاله ومن ليس له هذا الذوق
ووافهم في الكار ذلك ابو الفرج الجوزي اشرى عنه انه سئل عن ذلك فقال حلقت امره راسها على
مفقود افلا اخلق الخبيث لي هو موجود وانما تخوف لك لانه اذا فطن له ان قصده في ذلك
صالح كانت له عظمة في النفوس تقابل ما ارتكبه من المشقة وان كان ذلك عند البعض ومن
البعض فهذا امر تشهد به السنت **قالت عائشة** رضي الله عنها صلى رسول الله عليه وسلم
وعليه خميسة ذات اعلام فلما فرغ قلنا المني اعلام هذه اذهبوا بها الى ابي الجهم واذا نبي بانجائته
ونظر بعض الصحابة والتابعين الى طائر من شباك في دار وهو في الصلاة حتى بلغ يستأثله
فلما فرغ من صلاة تصدق بالبستان كفارة لنظره **وركب** عمر رضي الله عنه فرسا مهيأ
فاجب بخطرته فقل وجرد يله والنهي عن جراح ياله الخيل معلوم من سنة الرسول **فقل**
للذي ينكر على النبي في خلق الحيية ما حكم من باعشر في مادون الفرج ومن سرق دوت
النصاب ومن سب العلم والفضلا بما لا حد فيه شرعا **يقول لك** حكمه التعزير وامثاله
عن التعزير **فيقول** ما راي الحاكم بحسب حال المعدر والمعرز عليه في شهر واحد
ومحبس اخر **ويحسب** ما لا ويسير ابعاف في ملا يعرفونه بغير عامة ولا نعل ويحلق لحية
خامس ويشهر في البلد **فقل** قد اعترف بعين ما انكره **وانت لا تشك** ان من انت

لنفسه بغير الله ان كان صادقا احق بذلك فان العقل حاكم بين الله وبين النفس
افيكون الله اضعف للخصمين معاذ الله فكذا كانت مقاصد القوم **واما** ما تراه اليوم
من حال قوم اتخذوا خلق الجاحفة ولبس الجدين المرقع وقامة الزري رياء يتارلته
حقا قوما يرفعون الثياب البعيدة النفيسة ويعيق الجهاد والعكاز والمشاغل والسبع دايما
لاقامة الزري وانما كان يرفع القوم من حاجة او على قصد اهانة النفوس وقوم اتخذوا
الكدية حرفة وانما كان سوا القوم اهانة لنفوسهم ونحوها وقوم اتخذوا خلق الرقش
ولبس المسود ولها فصارت هذه الامور لهم حرفة وزنا يرفعون بها قلوبهم من يخلق الله
خلقهم لم يقدر عليه ولو لبس من يلبس المرقع والمسود ولباس العلماء وعلم الناس
او اعلم من تعود خلقهم وحلقهم لا ظلمت نفسه وشق عليه ذلك حتى يعود الى ما قد
تعوده **فيقول** وجدت بركة الفقر وانما وجد خسارة نفسه وانما يوجبها الذي
تعبه من دون الله فهو لا تقدر على فراقه لما الهافيه من الرياسة والسعة عند من
يستحسنه وهي تعلم ان قاري القرآن على سبيل المראה آثم وكذلك من يقوم ويصوم وكذلك
قوم لا يتكبر عليهم شيئا من اللباس ولا يذخرون المال واذا وجد الواحد شهوة بطنه
باع ثوبه بها من ساعته وظن انه في تجويز وانما يحمله على ذلك اكل الخبيث والتلذذ بان يقال
لا يبيت على شيء علوم ولا قدر من يسهل عليه احمال هذه المناق كلها من خلق وغسل حسري
وكذب والتفاديل وعلى ايام متواصلة وسهر وانفاق لينظر اليه بعين الفتوة والسماعة والتحصيل
التصديق والرياسة **وبالجمل** فلا تاصر على النفوس الا الله كما قال **سبحانه** بل الانسان على
نفسه بصيرة ولو اتى حافيه ومع ذلك فقد يكون في طي كل صنف من هؤلاء من يتظاهر
بمعهم وهو صادق يستقر بهم عن اعيان الناظرين ومقصوده صحيح والخلل في فهم من
يراه وليس للسالك الا في نفسه وودعها لما يرى عليه ظلاله سبحانه لا ينظر الى صوركم
واما لكم وانما ينظر الى قلوبكم والاعمال بالنيات ولا يطلع عليها الا الله تعالى فعلى كل حال
الواجب اتباع

الواجب اتباع العلم فان ذلك اصعب على النفوس من كل مشقة وقد وسع الله في الشريعة **55**
حب ما يحتاج اليه السالك فمن وفق الله لسلوك بالوجه الشرعي وحسن الظن
بالخلق فهو الموفق المراح فاما انما تشكلم على الصفات ليخذه من يجد من نفسه صفتا ولا
تحكم بان من كان هكذا فهو هكذا وعلى الله قصد السبيل **فان فهمت ما ذكرته لك فهمت**
ان التصوف هو اتباع الشريعة المطهرة وان اخلاق الصوفية ما خوذ من نور النبوة
والطريقة الثانية هي طريقة استهلاك نجاسة اخلاق النفوس وسيرها بان تجعل الحق
غاهد قلبك وتقوم على الذكر الذي لفظا ومعنى بطرح العوارض في العزلة المعروفة بتجولة
الصوفية وبوام تلاوة القرآن من حيث هو كلام الله لا من حيث التفكير عدولاته من
الاكوان كالجنة والنار والثواب والعقاب والحساب وغير ذلك فان النظر في الكون وهو
حقا ان بعض السلف قال انه ليعتري في الوسواس في صلاتي قيل له كيف ذلك قال الكون
في الصلاة فاذا ذكر قاضي بين يدي رغب فهذه الطريقة اقل كلفة من الاولى نبدأ بها وان كانت
قبل الاولى ولكن **فليحذر** ساكها بغير شيخ من مكر ان اصابه وان كانت بعد الاولى فذلك
شان الكمل والمتحقق بها فحل وقتته فهو وجهه كله والمتحقق بهذه مفردة وجهه الى الحضرة
وفقا الى العالم وقد غيب الله عن قفاه فلو يسأل الا خبر انه وجهه بغير قفا وهو سمير
الروحانيات **يعبر** عن هذا الصنف باناء العارفين عالم يلتحق بالكمل ومن ثم نطق
لسان الدعاء على الملائكة الذين هم عباد الرحمن بقوله **سبحانه** ام جعلوا الملائكة الذين
هم عباد الرحمن بقوله **سبحانه** ام جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن الاية ولو
حرك على هذا قفاه لعلم به ويستبين لك رجحان الاولى على الثانية لعموم الدعاء
وعموم الاستجابة من كل الوجوه التي تقتضيها احتيايق الاسماء والصفات بخلاف الثانية
فان الاستجابة فيها بالاسرار اغلب فهي ايسر من الاولى وذلك ان سر العزة
سار في الاسرار فهي اذ ادعيت من حضرة الامر ففرت كذلك اسرار المحبين فانها

تجيب عن كل ذلك **قال سبحانه** قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الاله فالحبيب لاذ قيل حتى علي
الصلاة يقول **دعيت** اليها في قرعة عيني غير متقول **جاء التكليف** **قال** عا ليس من باب الحب
لكن من باب المحبة لان الاسماء تطلب سلطانها فتقلب الاحوال بتنوع الاسماء في التي
تجب لا الذات على الاسماء بالذات تظهر حقايقها والاستجابة من باب الحب **فالحبيب** المحبوب
متي دعي من اي حضرة دعي فحبيب له المحبة بالمحبة والمغفوق التي هي ستره وندى
الاسرار من حضرة اللطف من غير امر اقبلت فقيرة معترفة بالجزع من ثم غلط كثير من
فتوهوا ان الحق ما دعاهم كالمطاليفهم فاشتغلوا بتقديسهم بانواع المعارف والفكر
ولم يحفلوا بظواهرهم فاشتغلوا بتحصيل حاصل ولم يعلموا ان الاسرار قد سترت وان من
اعظم المحجبين ادراك الحق اذ هو يطلب روية المعلوم على حد علمه وما كل معلوم يتصور هذا
المطلب عليه ولا يمكن رويته فليس العلم يطلب جلب السعادة وانما هو يطرز الجهل علمت
اليهود والمراقلة بنبوة الرسل وما امنوا وحدها واستيقنتها انفسهم الاله فاعلم
ابليس وجوب امتثال امر الله وحرم التوفيق فلم يفهم العلم دون الايمان والعمل
قال العلم ليل لا يصح له ما وقف معه لا يشغل منك ما ينبغي ان تفهم للروية فاذا خلاصوا
العلم من الدوي واصبحوا الايمان والاعتراف بالجزع والخلق فافهمونون علي نور فيحصلون
على الايمان بالحق في كل مقام ورواه كما جاء في الحديث الصحيح **الانبي** النفوس يطلب عليها
اتباع الشهوات طامعها من لطيف العلم الذوق لها واللطف الكوني حتى صارت في حكم
الظواهر واستولت عليها لانها احسن شيء على العلم واللطف كما سبقت الاشارة اليه
في غير موضع من هذه الرسالة وذلك هو نجاستها التي عرضت لها فمقي الخلق الظواهر
بالاسرار فذلك هو المحبة ومقي استولت عليها فذلك هو القرية **والحق يقول** لا يزال العبد
يتقرب الي بالنواقل الحديث فيا من شغلته شهواته فضاعت بها وقاؤه وعظمت جرائمه
وتبعاته استعن على حل هذا الطلسم العظيم بخوره وقرانه في اصاده واوانه وتفرقة عن
الظواهر

56 الظواهر وتقريب من الطلسم المحبوبة المحبوبة في اصادها واوانها وعند ثوران مخاها
لتجذبك اليه او طانها بما تستشقه من رايح طيبها وتلطف لجباها بتعفير خدك في
بقاياها ولطيفه وتذلل في عتبات ابوابها فقد نادي ضادي التتريل على سيد المرسلين
بالصبر مع هذا الجبل **فقال النبي** انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا تصل علي فلا
فقد مات **فقال** لم اصل علي من لم يصل **فقال** عمر يا رسول الله ان ارايتك يصلي ركعتي
العبد فقال صلى الله عليه وسلم لا اصل علي من لم يصلي الا فلة **فجاء** امين الحضرة فقال
يا محمد اليسوا رايهم في بابنا مرق فاذا ردت من باب فباب من يقف الي قد غفرت له
وصلت عليه ملائكتي ان الله لغني عن العالمين **ومن** لطايف الحكايات ما بلغنا ان
المجنون روي علي كنفه كلب يحمله ويطعمه ويسقيه ويقبله فقبل له في ذلك فقال رايته
يهرس باب ليل **ثم انشد يقول** راي المجنون في الفلوات كلبان فضم اليه بالاحسان ذيل **هـ**
فلا من عليا كان منه **وقال** عالم منحت الكلب ذيل **فقال** ذر ولا تلامك فعيبي رايته مرة في باب ليل **هـ**
فالقوم هم الشفعا عند الحاجة والعون عند الفاقات بقوة مغناطيسية في نفوسهم
من اثر الرياضات فتم العون ونعم الناصر التقرب منهم عند فراغ الخاطر **ومن هذا**
ما اشار اليه امير المؤمنين علي رضي الله عنه احضروا لمن احتضر خذ النقات الطيبة
يتلو عليه القرآن اذ يدلك ان يهون عليه سكرات الموت كما يهون على المطايا حمل
الاثقال وقطع الفلوات بطيب نفحات الحدا فانه بذلك يشغل عن الامل والمال
والولد وسائر اللذات فرعا الحق بالذين تتوفاهم الملائكة طيبين **فقد** استبان لك ان
المقصود من العبادة صفاء الظواهر والبواطن لكمال الخلافة وظهور سلطان الاسماء فان
الشريعة المطهرة هي عين الحقيقة فانها جسم وروح **فجسمها** علم الاحكام الذي هو الدعا
الذي هو العبادة وروحها الحقيقة التي هي تجابة الالهية **فالشريعة** وضع موضوع
من الحق في عبادة فمعه مجموع وغير مجموع فالمجموع المعول عليه والصارح العامل التابع

قال سبحانه وتعالى ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا ولم يسمعون قال تعالى كمثل
الذي يذوق بما لا يسمع الا دعاءاً ونداً صم بكم عمي الا انه فهاثم الا شرع **فعليك** باتباع ما نقيين
عليك من علم الاحكام لا غير فاذا حصلت منه فاطلب الحقيقة فان علم الاحكام هو التكليف
وحده معك في هذه الدار وفيها تركه وعلم الحقيقة تجرله معك ولا تشتغل بما لا ينفعك من علم
الاحكام بعلم الحقيقة تحرم الكمال **وعلم** ما تحتاج اليه من ذلك مستوف في كتب الشرع فيطلب
هناك ان لم اشير اليه جملته ان شاء الله تعالى وعلى الله قصد السبيل **فصل**
واذا فهمت هذه الفصول فلتفهم آداب الدعاء بما لا يخلو ومفصلاً وسائراً الى ذلك **فاما** اداها على
سبيل الاجمال فالانصاف باوصاف السائلين من امثال الاوامر واجتناب المناهي على سبيل
التفصيل **فنقول** آداب الدعاء من حيث هو العبادة المطلقة كثيرة تليق من كتب الشرع
من حيث هو صنف منها اعني اللفظ المسؤول به الحاجات كثيرة ايضا من جملة العبادة على
وجهرها بجميع اداها لقوله سبحانه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الاية وقوله
فاذا قرب اجيب دعوة الداع اذا دعاني فليست تجيبوا الي الاية **وقوله** او فاجبوا لي ادع
بعهدكم **وقوله** فاذا ذكرني اذكركم **وقوله** واذا ذكر ربك في نفسك تضرعاً الي بهجرون
واوحى الله الي موسى علي نبينا وعليه السلام وعلى كافة النبيين والمرسلين يا موسى اذا ذكرني
فاذكرني وانت تنفخ في اعضاءك وكن عند ذكرى خاشعاً مطمئناً واذا دعوتني فاجعل
لسانك من وراء قلبك وذم نفسك فرياً ولي بالذم وناجيني حين تناجيني بقلب وجعل
ولسان صادق **وقال** عليه الصلاة والسلام لابن عباس احفظ الله تحفظك احفظ
الله تجده امامك تعرف الي الله في الرخا يتعرف اليك في الشدة واعظم معين على الدعاء
الاستقامة على العبادة واستجاباً بالدعاء اكل الحلال فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول كل لم ينبت
من سمعت قال النار ولي بها **ويقول** كم من اكل لقمتين من الحرام حجت دعوته اربعين صباحاً
ويقول من جعل الحلال له قوتاً اجبت دعوته وعظمت مرقته وحسنت سيرته وعلت
كلمته وحصلت

كلمته وحصلت امنيته وطابت طينته وظهرت ذرئته وتنورت نطفته ورقت
دمعته وظهرت حكمته وقل غضبه ورق قلبه وخفت ذنبه **وقال** سعد بن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا رسول الله علمني دعاءً مجاباً **فقال** اطب نعمتك تجب دعوتك **وبلغنا**
ان موسى خرج الي قضا حاجته فرأى رجلاً رافعاً يديه الي ربه فقضى موسى حاجته ثم رجع
فوجد علي حاله فرفع بصره الي السماء فقال يا رب ما استجبت لعبدك هذا **فقال** يا موسى
لو رفع يديه حتي تبلغ عنان السماء كما حتي تنشق نفسك استجبت له قال ولم يا رب **قال**
في بيت الحرام وعلي ظهر الحرام وفي بيت الحرام **وقد** نبهتكم علي ان من كان دعاءه بظلمة من ذات
الشمال غالب فقد قهر منها فحجب عن ذات اليمين فلم ينفعها الدعاء اللفظي من ذات اليمين
ما لم يدع عليه ويقدم عليه اداها التي سبقت الاشارة اليه من حيث العمل **واما** ادب النفس
الدعاء بنفسه من حيث اللفظ وما يقترون به مجزاً فان يدعي الدعاء حاضراً موقفاً بالاجابة
خاشعاً بلفظ يناسب حاجته في وقت يناسب اللفظ والحاجة ويدعو علي ذلك معقداً ما يليق
به فان فعل ذلك لم يحرم الاجابة عطوياً ان شاء الله وان اخل بشيء من ذلك اجيب باحدى
ثلاث فلما قولنا حاضر اوقفاً بالاجابة فلما **رواه** معاذ بن ابي عيسى قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدعوا بالدعاء الكثير الجميل الذي لا يستطيع احدا ان يقول مثله فقلت له يوماً
يا رسول الله لو علمتني بعض ما تدعوا به **فقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علم لك فيه
خير اعلمت لك قلت سبحانه الله يا رسول الله لا تعلم لي في خير **قال** ان افضل الدعاء
ما خرج من القلب مجتهداً لجهاد ذلك الذي يسمع ويستجاب وان قل **ولقوله** عليه الصلاة
والسلام ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلم ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه
ولقوله عليه الصلاة والسلام اذا دعا احدكم فلا يقول اللهم اغفر لي ان شئت ولكن اعظم
المسئلة فانه لا مكروه **ولقوله** سبحانه انا عند ظن عبدي بي الحويث **واما** قولنا خاشعاً
فلا حديث المتقدم في المناجاة الموسومة طما قولنا بلفظ يناسب حاجته **واعلم** ان الله سبحانه

بالنسبة الى كل موجود من الاكوان وما سيوجد مطلقا اسما يخص ذلك الكون وهو متناهي القاص
الغيب المشار اليه في قوله **سبحانه** ومعناه مفاع الغيب الابد ولذا لم يظهر في الاكوان كلها
سواء كان ذلك الكون ذاتا او معنى في ذات وذلك الاسم هو اسم الاعظم في حقه والاسم الاعظم من
قبله ثم انه لما كان اكمل مظاهر الاسماء النوع الانساني كان ظهور هذه الاسماء اكمل للنوع الانساني
ايضا اكمل ثم لما كان الرسل اكمل النوع الانساني كان ظهور الاسماء فيهم اكمل وما ارسل
الرسل الابلغات قومهم ثم تفاضلت اللغات لتفاضل الناس فتفاضلت الاسماء فتفاضلت
الكتب لان سر الله في كل شيء اسما وكاسلفت الاشارة اليه مرارا واسما في كل كتاب منزل
ثم لما فضل هذا الرسول **محمد** صلى الله عليه وسلم سائر الرسل وفضلت لغته على اللغات وكتابه
الكتب ونسخته شريته الشرايع علمنا ان الاسماء العزيمه اعظم الاسماء ولكن ستر هذا الامر
اهله اذ هو بلسان الملة ليلا يصل اليه كل طالب ويكثر دأوله في حمل **واذا** فهمت ما اشرك اليه
والله سبحانه يحجب عن غير اهله عنه وقد فعل ذلك وهو يفعل **واعلم ان** لكل اسم حرف وعدد
ووقت واختصاص ونظم وتكسیر وتركيب **من وفق** فهو المطلع على الاسم الاعظم
بالنسبة الى الكون اذا الاكوان المختصة به تقتضي ذلك اسباب سماوية وعلوم علوية عظيمة
ملكيتها باسباب قدرية على شريعة مخصوصة بذلك على ذلك **روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم
في احاد مخصوصين سمعهم يدعون بدعوات مخصوصة في اوقات مخصوصة بالفاظ
مخصوصة مختلفة التركيب في اللفظ والمعنى والمطلب **فاقيم** صلى الله عليه وسلم في كل واحد
منهم ادعاء الله باسمه الاعظم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطي **وما روي عن ام**
المؤمنين عايشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فقال يا عايشة
اشعرت ابي علمت اليوم الاسم الاعظم الذي علمه صاحب يمان عليا لادم **قالت** نعمت
فانتقته فقلت يا رسول الله علمني فقال لعلي ان لا يكون لك فيه خير فلم يعلمها
فاسم الله عز وجل المشار اليه هو الذي يخصه عاني جميع الاسماء ويبدى نورها ويصير
ملكها وملكوتها

58 ملكها وملكوتها فالذي به ينظر الاسم الذي يخص حاجته في وقت من ايام الله الحسيني
فيقصد به اسم الله الاعظم ثم ينظر الاسم من حاجته وهذا ما اشار اليه صاحب يمان
فيما بلغنا عن ابن عباس ان سليمان عليه السلام قال لصاحبه كيف تاتي به قال
اقلب طرقي فانظر في كتاب الله ثم ارجع همتي ثم انظر في كتاب ربي فاتيته به
فترك قائم السيف في يده فرفعها ورفعه طرفة فاذا العرش قد نبع من تحت الارض فصيح
ذلك ما ذكره **مطرا** من اختلاف الاخبار في تفسير اسم الله الاعظم الذي دعا به سليمان **فقال**
ابو الدرداء هو **رب** وقال ابن عباس هو **الله** فاختلفا فلان هذا الاسم يجمع الاسماء
كلها فاي اسم توجهت به فاياها اريدت كما قال **سبحانه** ايما تدعوا فله الاسماء المعنى وانما تختلف
السرعة والابطا وتختلف الاجابة بحسب اختلاف التركيب وكثرة الجواهر وقلة انعمت
فان من الاسماء المودعة في هذا الاسم ما يكفي فيه الذكر والعلم **وهنا** ما لا بد فيه من العلم مع
العمل والذكر على حسب مفهوم الاسم فالله سبحانه لم يحجب اسم الله عن خلقه وانما حجب
علمها اشرفنا اليه وتفرمه وماريت احدا من اهل الله سيقني الى بلوغ هذا المرح في كتاب
ولقد تجاسرت على امر عظيم ثقة بالله سبحانه يمنعه عن غير اهله وتقرى للمستدعاله
رجا ثواب الله سبحانه **واما** قولنا في وقت يناسب اللفظ والحاجة **فلقوله** صلى الله عليه وسلم
كل من اقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل الاخر فان استطعت ان تكون ممن يذكر
الله في تلك الساعة فكن **وسئل** اي الدعاء اسمع **فقال** جوف الليل الاخر ودين المكتوبات
وقال ان لم يكن في ساعات دهركم نفحات فتعرضوا لها وكما جاء في ليلة القدر والساعة
في يوم الجمعة ان الدعاء فيها مستجاب غير مرد وهذا التوقيت قد يكون من قبل نفس
الزمان كما اشرفنا اليه وقد يكون من قبل كون اخر غير وقت يقترن به من فعل وغيره **كجاء**
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم صياح الديك فاسئلوا الله من فضله فان يري
ملكاه اذا سمعتم نهيق الجار وروي جابر بن جابر عن الكلاب فتعوزوا بالله من الشيطان الرجيم

فان يري شيطانا وكلمة **من** استجابة الدعاء عند رويته البيت وتحت الميزاب وفي الأماكن المعينة
في مكة وغيرها وفي واقية الحج وعند الاستيقاظ من النوم **لقل** صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم
يستيقظ من نومه ذاكرة الله بالصحة يسئله شيئا من امر دين او دنيا او اخره موقفا بالاجابة
الا اجاب الله دعوته وكما جاء من استجابة دعا المومن لآخيه المومن بظهر الغيب والمظطر ايضا
وكما جاء **صلى الله عليه وسلم** ان الله اخار لنفسه من ساعات كل يوم وليلة اوقات صلاة
الغرض فاعنتم الدعاء فيها فما من عبد مسلم يصلي في رضة الا كان له عند فراغه منها دعوة
مجابة وكذلك ما شهد به التزييل **قل** تعالى **من** بحسب المظطر اذا دعا **فما** مناسبة
الالفاظ فكان عليه الصلاة والسلام يحمد على امرأ يسم الله المنعم المفضل وعلى الباسا على كل
حال **واما** مناسبة الحاجة فكم من يريد الثروة ويلتصها بدعا **لقل** صلى الله عليه وسلم
دعا الوالدين له ثما وغنا والدعا عليه فقر وعنا وبالا استغفار ايضا يلتمس المال والرزق
والولد **لقل** صلى الله عليه وسلم من استبطا الرزق فلو استغفر الله قال **بجانه** استغفر وانكم
انه كان غفارا الايدى وانما قلنا ويدوم على الدعاء بذلك فان لا يستطوي الاجابة **لقل** صلى الله عليه
وسلم يستجاب للجدد ما لم يستعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب **لي** **لقل** ان الله لا يعمل
حتى **قلوا في النار** ان الله سبحانه يقول في بعض الداعين يا جبريل اني قد قضيت حاجته
واجبت دعوته ولكني احبها فاني احب صوتهم **وقال** وهب بن منبه نجد فيما انزل الله في
بعض الكتب ان الله يقول اني انزل البلاء لاستخرج به الدعاء **قال** سعيد بن عبد العزيز
قال داود **بجانه** مستخرج الدعاء بالبلاء **بجانه** مستخرج الشكر بالرخا **جاء** ان العبد اذا
كان مداوما للدعاء في الرخا قالت الملائكة صوت معروف من عبد معروف اللهم اقض
حاجته اللهم اعطه سؤلما اللهم انج طلبته **وان** كان لا يدعوا في وقت الرخا ويدعوا في الشدة
قالت الملائكة صوت منك من عبد منك **وفي** التزييل العزيز **مؤيد** لم يدعنا الى ضرورة
وفي الحديث احب الاعمال ادومها **قال** **بجانه** لم يسي واخيه قد اجبت دعوتكما قال **بجانه**
بعد اربعين سنة

59 بعد اربعين سنة وكذلك يعقوب اجيب بعد اربعين سنة في رويته **وقال** النبي لا بأسوا
من روي الله الاية وذكر يا اجيب دعوتك بعد ستين سنة وهو قائم يصلي في
الحراب واليب بعد سبع سنين وشهور ويونس بعد ثمانية وعشرين يوما **وقنت**
صلى الله عليه وسلم على المشركين غدة فاجوب بعد سنين فان الاجابة وقفت على المشركين
قال **بجانه** بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليهان **شأ** **وسر** في ذلك ما نهت عليه من ان
احوال العبد وفعاله دعاء من خلا التمييز وتعريف وحكمة التعريف ما سلف ذكره والله حقي قولا
فتترك الدعاء عما اقبل عليه ولما قولنا معقدا ما يليق به فلما **اخبر** رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ربه من قوله وان من عبادي المؤمنين لمن يسألني الباب من العباد لو اعطيت اياه لداخله
الهب فافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لا يصلح الا الغنا ولو افقره لافسده ذلك
وان من عبادي المؤمنين لا يصلح الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين
لا يصلح الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح الا السقم
ولو اوصحته لافسده ذلك واني ادبر عبادي بعلمي يقولونهم اني علم خبير **قال** انس الله اني من عباد
الذين لا يصلحهم الا الغنا فلا تفقر في **ومن ذلك** غني الباب من المعرفة **الانبي** النبي صلى الله
عليه وسلم منع عايشة ام المؤمنين رضي الله عنها وقال لها ما قال ينظر ذلك من الكتاب العزيز
قوله **بجانه** ويوع الانسان دعاه بالخير وكان الانسان عجولا **لهذا** قال بعض السلف لا تمنوا
رتب الاكبر فانكم لا تقدرون على مثل اعمالهم وتبتلون يعني بالبلاء ما يكون طريقا الى حصول المطلوب
واعلم لا يطيقون ذلك كما لا يحتمل الجمل الخرج في سم الخياط فاننا قد اسلفنا ما معناه ان العالم
مترابط بعضه ببعض جاذب جذب المغناطيس الحديد وجذب الحديد بالمجذب لغير
المجذب بسبب ترابط اسماء الله عز وجل وتداخلها وكون بعضها البعض في قضية العقل
كالمغناطيس الحديد في قضية الحس وكون شأنها دوريا فظهور بعضها يطلب بطون بعضها
وبطون بعضها يطلب ظهور بعضها فذلك ينبغي ان يكون الداعي عالما بالحقائق قبل الدعاء ليعرف على

اي بلب ينزل حاجته ومن اي مرج يصعد عاه معرفته بمقتضى الاسم ان يطلب حصول
شيء حصوله متوقف على زوال الشيء وزواله يضر بالذاتي اذ ظهور الاسم الظاهر المدعو بمقتضى
بطون مقابله بطون الاسم الذي هو ضد وكذلك بطون الاسم المدعو بمقتضى ظهوره وبظهوره
بطون من يما هرب الواحد من ضرب يسير للضرر كثير يستبين عنه ان ذلك الضرر كان نافعا
ينظر ذلك قوله سبحانه ويدع الانسان بالشر عاه بالخير لا لانه **وذلك** لم ير سأل انواع المستحيلات من
الرب في هذا النعمان مثلا وغيرها كمن الربوبية مثلا او يسأل عما لا ينبغي له من المراتب الانسانية
فان الدعاء يقتضي استجابته بها توجه على وجهه الذي ذكرناه بحسب استعداده وذلك غاية المضرة
فمن سأل الربوبية مثلا ظهرت عليه صفات الربوبية وذلك هو الكفر ومن سأل الربوبية مثلا في هذا
الوقت ونحوها من المستحيلات ظهر عليه في استجابته من الضرب ما لا قبل له به **واما** قولنا فان فعل
ذلك لم يحرم الاجابة لمطلوبه عاجلا ان شاء الله سبحانه وان اخل بشيء من ذلك لم يحرم الاجابة
يا حدي ثلاث **فلقوله** صلى الله عليه وسلم لم اذا سألتم الله عز وجل فاسئلوهم وانتم موقوفون بالاجابة
ولا تياسوا من رحمة فنامسلم يدعو الله دعوة ليس فيها ثم ولا قطيعة رجم الا اعطاه الله
احدي ثلاث اما ان يعجل اجابته ولما ان يصرف عنه من السؤل لها واما ان يدرجها له في الآخرة قالوا
يا رسول الله اذ انك قال الله عز وجل اكبر واعز فاسئلوا الله من فضله **وسر** هذا اي الاجابة بحسب
استعداد الداعي وقبوله وذلك يقتضي احدي الثلاث المذكور لان الله سبحانه يعطي على ايدي اسمائه
والله اعلم فهذا ما قد ذكره ههنا من شان الدعاء **واما** تعيين الالفاظ للمطالب وذكر كيفية التركيب
لها والنصر على كيفية علم المناسبة بين الاسم والراغبين والامكنة والازمنة والافعال
فباق خلف حجاب العيون وتحت رداء الستار الى ان يتبين زعيم ويخطب كفوكريم **فلذلك** طور ورا
العقل منزوع عن الدخول تحت اسرار النقل ورعا يقدر الله في القم الآخرة كشيء من ذلك او اشارة
اليه فان كان والا فانفع بما قدر لك على ان فيه كفاية شافية وكيف لا يكون ذلك **وقد** سبق امت
الانسان الكامل هو كل العالم وثمره العالم ولا حله وجد وانما يفهم ذلك من تهويه السعة المشار اليها
بقوله

بقوله ويسحق قلب عبد المؤمن التي هي تمام القابلة بالتحلي **وقد** نبه صلى الله عليه وسلم بقوله
ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى افعالكم لان صورنا من جملة الكون موجودة في عالم يتسع
الباطن بالسعة التي هي الاحانة المعروضة على السموات والارض والجبال **وهي** خلافة الله في الارض
التي خص بها ادم واصطفاه وذريته ونوح الي ابراهيم وآل عمران علي العاكين وهي ابن خيت
الجامعة بين الوجوب والامكان الرابطة للمناسبتين العالم في اتصال مدد بعضها الى بعض
علو وسفلا فله الاولية من كونين العالم والاخرية من اجتماع احكام العالم واثار فيه
وانتهائها اليه وانتهاية من عودا وبدايتها حلت اولا للامر الدوي الذي بين الوجوب
والامكان كما علمت اولا من حيث الكون المتقدم على المصورق الادمية والخلافة بعد وجودها
الذي من صرح الحق والخلق اطلاق الخلافة التي هي تناوب الصفات والاحكام والاثار والاسما والافعال
والتي هي الذي جاءت به الشرائع فان الخلافة ان لم يظهر بصورة المستخلف على تمام لم يصح عليها اطلاق
اسم الخلافة مطلقا الا من الوجه الذي خلفه فيه لا غير **ولذلك** نص الله على خلافة داود با وضع
مما نص على خلافة ادم ولذلك جاء في الحديث انه خلق ادم على صورته **وفي** حديث على صورة
الرحمت فاستقر اطلاق اسم الخلافة على الحق وعلى الخلق بل واطلاق صفات الحق على الخلق
والخلق على الحق كقول كثير لاجل ما اخبرتك من ذلك قوله سبحانه وجعلكم خلفا الارض
الي جعله في الارض خليفة وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيس وجعلكم ملكا واورثكم ارضهم
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا **والله** يحب المتوكلين فهذه كلها اطلقت
على الحق والملك الوارث الشهيد الوكيل **قال** صلى الله عليه وسلم انت الصاحب في السفر والخليفة
في الابل واخبره جبريل ان الله خليفة على امته **وان** بسط ذلك الى مرضت فلم تترغب
والي عطشت فلم تسقي وجعت فلم تطعمني واستعيطت فلم تعطني والى الاستقراض في
الكتاب وفسرها كلها بآية في صورة اخيك **وكذلك** اخذ الصدقات وقوعها بيده قبل السائل
وايتان وتزول وجهه ومعيته **وقوله** وسبحه وبصره ويره ورجله وقدمه واصبعه

وعينه وصورتها وصلاته **ان الله** وملائكته يصلون على النبي **الايه هو** الذي يصلي عليكم وملائكته
قال عليه الصلاة والسلام لجبريل يصلي بك قال نعم قال ما صلوتك سبع قدوس سبقت
رحتي على غضبي في هذه للقبالة الصريحة والقبلي الصحيح وعلمك اياها ذوقا يصح على الحق خلافتك
وعلمك خلافتك وهو هو لا غيره وانت انت لا غيرك **وهو انت وانت هو** ولا انت غيره ولا هو انت
ولا هو غيرك وبها تعلم اولية الحق انها سلبت الابتداء والاخرية سلبت الانتهاء ويتم لك الظهور
فيه ويتم له الظهور فيك فليس لك من الخلافة الا بقدر ما حصلت **قيمة** كل احد ما كان يحسنه
وبهذا العلم تعرف مراتب البدا والاقطاب والاولاد والافراد **وتعلم** من اين يصح تكليم الحق وكلامه
والخبر اليه والرجعي اليه والمصير اليه فانه لا سبيل الى وجود شيء من ذلك في دنيا ولا اخر الا على
هذا الاصل الذي بدأت به الشريعة وما سوى ذلك فلا تطمع نفسك به فانه مما اليه سبيل في دنيا
ولا اخر الا على هذا الاصل الذي ذكرت لك **فهذا هو علم** الالهية وهو علم اليقين الذي هو
ثمر معرفة نفسك اعني الكون باجمعه وما بعد هذا **هو عين** اليقين وهو علم الذات **مشاهدتها**
لانك بعد حيث لا تشهد ولا تعقل معها كونها من هذه النسب معدوما ولا وجودا مثبتا ولا
منفيا بل نفى الاثار والاكوان والعوالم والاسماء والرسوم **وهذا** وقف على الموهب الالهي
والتجلي الذاتي اذ لا نسبة بين الحادث والقديم غير الامكان والوجوب وهذا الشهود لا ينقل
ولا سبيل الى عبارة منه البتة فلا تطمع نفسك بان تلقاه في كتاب فاما هو ثم اصلا وما
ذكر الذاكرون كلاما الا عن الالهية والالهية هي العلم بالاسماء لا غير هو اثبات ذات غير
مكيفة ولا معقولة تنسب اليها صفات متعددة من جهة المخرجات تسمى من حيث توجهها
عليها **الاهما** وتسمى هذه النسبة بينهما الوهية على ما قدمته لك مرارا فالذات تشهد ولا تعقل
والالهية تعقل ولا تشهد وما يشهد لا ينقل وما يعقل ينقل وما في الكتب المنزلة الا ذكر
الالهية فمادونها لا غير فلا تعقب نفسك في طلب ما لا تجده في كتاب وكان مكان
وقد نصحتك وهذا البان الجمل في العلم وهو اخر رجاء القول ليس بعد درجته واما العلم
في العلم

في العلم فلسفة السكوت فلا سبيل الى النطق بعد اذ لا عبارة تسع ما هناك ومن حاول
ذلك لم يقع الا على الخطا الصريح ومع الشهود فلا سبيل الى الاحاطة والادراك من حيث
الخلق **قال** سبحانه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار **وايه** صلى الله عليه وسلم لم يزل يتجلى في
القيمة للعباد في الدار الآخرة ويتعرف اليهم ويقول النار بكم فينكرون يقولون نعوذ بالله منك
فلو عرفوه انه الحق مع مشاهدتهم لم ينكروه وما نعوذ وامنه فالعلم لا يعطي الشهود البتة **والشهود**
يعطي العلم **واما حق اليقين** الذي هو بعد عين اليقين فهو نسبة الالهية للذات بعد مشاهد
الذات ايضا لا قبلها كما اشار اليها التنزيل **بقوله سبحانه** يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك
راضية مرضية الايمان المجتهد من الاجتنان الذي هو السر وهو الكون الذي هو انت فبك بطن
عن الظهور وبك ظهر فاستدعت البطون الى غير ذلك مما ينهتك عليه فانك من حيث بطون
وجودك في الكون الذي هو ابوك وامك وغيرهما من السموات والارض والخلق والامر
المعبر عنها الكثر في بعض المراتب كثر في الكثر **منها** صحيح على الكون بالنسبة اليك كثر ومن حيث
كونك عن الكون خلق والكون من كونك عنه حق وهو من كونك عن الحق خلق **فانت الجدار**
على الكثر وانت دخلت نفسك به ولكن لم تعلم انك دخلت نفسك به حتى تشهدت وددت
الامانة الى اهلها **التي** رددت القلي والشهود اليه ودخلت نفسك على علم ففقت نفسك
معرفة اخرى ففقت معرفة بمعرفة فيك نفسك معرفة ومعرفة معرفة نفسك ففقت
ابلاغ ما يمكن في تهيل العبارة واليه الاشارة **بقوله سبحانه** يا اهل بئر لا مقام لكم فارجموا وهذا
هو الفرق بين عين اليقين وبين حق اليقين لا غير ولما حقيقة اليقين التي اشار اليها
الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فهي اقامة هذا
الجدار الذي هو الجنة الذي هو ستر الكثر يدخلها فانيا عن اقامتك ودخولك فانا محضا
محققا حق لا نرى غيره ولا نسمع الا منه ولا نري براه ولا نسمع منه غيره وتشهد بذلك كله
يشهد ذاته بذاته ويسمع ذاته بذاته وانت موجود فيه مفقود بالحقيقة وهو لم يزل كذلك

وانما غطاءه الحجاب فلما ارتفع الحجاب عرفت كانك تراه ولا يراه غيره فلذلك قال صلى الله عليه
وسلم لعبد الله كانك تراه وذلك اذا كنت تراه فلقد اثبت نفسك واثبتته رايًا ومريًا
فجيت ثبوتك نصف المعرفة وهذا حال عين اليقين فان الشهود فيه حاكم على الشاهد فهذا
معنى قولنا ان المرتبة في ابتداءها تحكم على ذي المرتبة لانك على الصورة وانت احدي المرأتين
وان كان سبحانه يراك من حيث لا انت وانت لا تراه بهذا حال الحجاب فهو ذو باله وهو
وصف اهل الشمال وان كان يراك من حيث لا انت مع انك تراه بروية اياك **هذا هو الحق**
اليقين فهي مرة واحدة فيها رويتان وفي ابتداء السلوك في التحكم بالشهود الذي هو الحكم
في المرتبة وهي مرأتين وكما هما ان تراه بكائك فيكون هو الرائي من الجانبين في المرأتين
فقد كملت الرؤية ولسان هذا المقام **الحجب الي** من دنياكم ثلاث ولم يقل اجبت لانه
يحبب الله اذهو مجمع المرأتين لانه مجمع الحقايق صلى الله عليه وسلم وكذلك قال فان لم
تكن تراه فانه يراك هذا حال من هو مرة الله **وقد انبه** على الحالة العالمة بالطف من هذه
اشارة وادرج فيها الخاصة **بقوله** انما شعرت الشاعر وجعلت المناسك لاقامة ذكر الله
فذكر سبحانه هو عدم ذكر غيره وحضورا وشهودا وتعقلا وتعقلا فاما تذكر الاكم في شعوب
لخاطر فهو التذكر وهو ذكر اللسان لا غير وانما سميت ذكرًا تجاوزا لما يؤول اليه من الحضور وقد شهد
التعجيل بذلك اقم الصلاة لذكرى ان الصلاة تنهي الى **فانك** اذا كنت خليفة في صلاتك
علمت القايل سمع الله من حمد المجيب ببرين لك الحمد فلهذا نقول ان الرجل اذا كبر في صلاة
لم يصل بعد احد وليس الرجل من اذا صلى صليت بعده الالف من الملائكة والناس فقل
الله ربي تفنا اعدائك بالاسم ولا تقل ربي الله فيتمكن منك عدوك فافهم **فصل**
فقد استبان لك مكررا ان كنت تفهم ان الخلافة هي الظهور بمداتب الوجوب والامكان
المعبر عنها بالالهية في المرتبة الاولى والخلافة في المرتبة الثانية فان الحق سبحانه قد عبر عنها
اعني هاتين الصفتين المنكرتين بفاعلية ومفعولية باليدين تارة وبالحرفين اللذين هما كن تارة
وباليدين تارة

وباليدين تارة وعبر عنهما من حيث الحق باليمينين اذ لجهة ولا تحيز ومن حيثية الخلق الانجيا
والثقيد باليمين والشمال **فقال** صلى الله عليه وسلم كلنا يدين الرحمن يمين وقال **سبحان** بديده
وقال واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين ووصف حالهم بما يناسبه من الايمان الذي يقتضيه **وبه**
عليه الصلاة والسلام تارة بالسدر المخضود **اخرى** وقال واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال ووصف
حالهم بما يناسب وما يقتضيه من صفات القهر المنبذ عليه بالحجيم والحجيم تارة والصور والحجيم
اخرى فان سر الخلافة هو الكون وقد وصف سبحانه بالكون وكون الكون بهاتين الصفتين اليمينين
اللذين هما الكافي والنون عقلا وشرعا وكشفا عقليا كان او وهميا او حسيًا فمن حيثية التما
هي عين وكلمة ومن حيث الانسباط ايمان وشمايل وايدى وكلمات وحرور وعلو واسفلا
وبحسب الاختلاف التجلي اختلفت اسماءها وهي غير الالهة فارواح هي الكلمات واكوان هي
الايات لانه قد تجلي بها وجوبا ومكانا حقًا وخلقًا فاذا اظهر بها حقًا من صفة الرضى والغضب
واذا اظهر بها خلقًا فمن صفة الخوف والرجاء **وكذلك** الجلال والجمال واذا اظهر حقًا فالهيبه
او خلقًا فالانس واذا اظهر حقًا خلقًا اعني الانسان فمن صفة الكمال الذي هو الخلافة التي هي الالهية
المعبر عنها بالسعة **وهي** الجمال في الجلال والجلال في الجمال **يقضي** الليل النهار **يكور** الليل على النهار ويكور
النهار على الليل فالالهة مفردة اعني الخلافة فرقان والخلافة قران **وتسهيل** ذلك عليك انك لا تجد
شيًا موجودا الا وجوده عن اصلين هما اليمينان اللتان هما الحرفان وهما الصفتان وهما الاسماء
وهما النسبتان وهما الصفة والموصوف ما شئت فقل فالمراد عن ارادة ومراد وبالا ارادة تميز
المراد عن المراد وبالمعنى تميز المراد عن الارادة وكذلك في المراد كل واحد من الثلاثة رابط
فاصل **والمعلوم** عن عالم وعلم تميز العلم المسمي عالمية عن العالم بالمعلوم وكذلك كل واحد من
الاخرين **والمقدور** عن قدرة وقادر فبهذا اصح على الممكن الاقتدار فافهم واعتبر ذلك في المحسوسات
تجد **فالمعطي** عن معط وعطى يظهر العطا وتبين عن المعطى **والوالد** عن
والدين وولادة عن ولد والوالدين والوالد عن ولد وولادة **والمانع** عن منع

ومنوع والغدا عن غاد ومنعد وكذا المتغدي والغادي ثم انبسط ذلك في المحسوسات فانبط
بانساط الجواب فتتويع بتنوع الاسماء **فقل** نبات من منبت ومنبت وفي الظاهر من ماء وارض
ونار من نيد وزند الي غير ذلك فاقنع بهذا القدر فهو متسع وقد بلغت في فتح الباب
لمن قدر له ولو وجه **واعبر** كيف بسط الله ذكره الايدي بمجموعة ومفردة ومثناة ونسب
هذه الكواين كلها اليها تارة ونفاها اخرى ونسب بعضها اليه تارة ونفا البعض ونسبها
اليه والي الخلق اخرى فقال في الحجر الاسود يمين الله وقال خلقناهم مما علمت ايدينا انعاما
فجمع الايدي لان الانعام في اسفل سافلين **وشرف** آدم فقال ما منعك ان لا تسجد لما
خلقت بيدي فجمع له بين يديه لانه في احسن تقويم وليس ذلك الا الخلافة فمن صحت له
قدم الخلافة الانسانية فهو احسن تقويم ومن لم يصح له فيها شيء فهو المردود الي
اسفل سافلين ومن كمل فيها فاجرم غير ممنون وقال **بسم الله** ان الذي يباعدونك اغمايبون
الله يد الله فوق ايديهم وما رعبيت اذ رميت ولكن الله رمي فلم تقتلوهم ولكن الله
قتلهم فاذا سويتهم ونفخت فيه من روحي ونفخا فيهم من روحنا تمام الجمعية اذ هو ختم
الادمية فان المحمدية نشأة اخرى فهو ختم الختم فيما تحضت غيبة الخلق عنه عن اختيار
نفسه باستغراقه بالشهود الالهية بحيث لم يبق لصورة معني غير الحق كشفا ومحققا
اضافة الحق الي نفسه اذ هو المتصرف لا غيره وان كانت الغيبة ايضا عن النفس لشهود صفة
من صفات الحق التي هي امره وطلعته وكذلك من ذلك فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومالم
يتحضر اضافة اليه سبحانه ما هو اليه والي الخلق ما هو اليهم وقال سبحانه قاتلوهم يعذبهم الله
بأيديكم فاذا قاتل اليهم والتغيب اليه لانه يعلمه فان الله لا يغفر ان يشرك به وقد
نبه سبحانه علي ذلك بقوله ويقتلون النبيين بغير الحق فان الكون الذي هو الخلق من كونه خلقا
او قل مخلوقا او مفعولا ما شئت فقل هو من هذه النسبة حجاب ظهور الحق المحيي هذا الوجه
غير الحق بسمية اهل الحجاب الذين جعلوا انفسهم غير الحق فاعتبر الحق لهم ذلك وخاطبهم
بلسانهم

63 بلسانهم المعتاد لان الكون الذي هو حق يعرف ذلك ويستوعب كاسته الحق قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله سيجزيهم وصفهم فان فهمت هذا انكشف لك سر التكليف وسلامة
الاطفال منه والبهائم مما كلفه المحتنون من نوع الانسان وضافة فعل غير المختار الي الله تعالى
كالسما والارض فاعتبر ذلك ولتقرب هذا الي فهم الضعيف ان يقال له كان الحق سمعه
فسمع نفسه متكلما فقد حصل الحق اسم السميع المتكلم وهو المتكلم المسموع اذ هو لسانه
وكذا ان سمع من الحق لسانه وان كان غير السامع صورة وكذا اذا اعطاه من الحق يده واخذ منه
الحق المعطي الاخذ القابض الباسط اذ هو يده وهو اخذ الصدقات وكذا اذا ارى نفسه نفسه
فان لم يومن بان ظاهره وباطنه فقل اذا ارى يده فهو المربي المربي اذ هو اليد البصيرة وهو
المجموع ان امنت بان الباطن هو الظاهر سواء كنت مشاهدا او متوولا او مومنا علي مراد
القابل فهو سبحانه لم يزل كذلك فانما المتجدد بهذا القرب الذي ينتج المحبة وهذا
المحبة هذا الكشف والشهود وقا فرغ الحجاب والحجاب الذي انت العبد الذي تبعه فظهر
انك كائنك تراه ولا يراه غيره فهو المعبود وهو المعبود فعاد العبد فعادة العباد التي هي
رجوع اهل اليقرب وهي الامانة والرجوع اليها كحفظها الذي هو اقامته للحدار وذلك اذا ردها
الي اهلها اي رده التجلي اليه فهو المتجلي المتجل له وفيه وبرومته وعند ومعه واليه فطلعت
الشمس من مغربها وهي انت العين الحية من طين فسد باب التوبة الذي هو من قبل المغرب
مسيرة عرض سبعون عاما احدي مدتي اجال الامة فهو التواب لنفسه وعلي نفسه ليس غيره
فلخلافة سارته اليك في العالم كله كما ترى وانت غائبة ولا انت فهو غائبة فمات ذلك بانه
سبحانه لا يغفر ان يشرك به فهو اهل التقوي واهل المغفرة والتقوي وصية الله لنا ولن قبلنا
وهي الوقاية اي تجعل وقايتك في المقام المحمود وانت وقايتك في المقام المذموم ولا ذم الا لمن
حيث الكون الذي هو انت سجع اسم ربك الاعلي فان الابوال اصلها الماء كما استحال في كونك
حكم عليها بالنجاسة فاذا عادت الي البحار صارت طهورا فاضف الفعل المحمود والفاعلية اليه

والمفعولية والفعل المذموم اليك او قل أضف للخليفة والتكوين اليد والمخلوقية والكونية اليك
كيف شئت فقل واغفر عند من غفره فالغفر المستقر قال **سبحانه** قل للذين آمنوا يغفروا
الذين لا يرجون ايام الله فان فهمت هذا فهمت معظم اسرار الخلافة واسرار التكليف
وارتفاعها عن ارتفعت عنه واسرار البلي فيمن ابتلي والله اعلم **فصل**
قد اخبرتك ان الكون ينقسم الى ظاهر وباطن وقد سمي الله سبحانه الباطن بالامر والظاهر
بالخلق **فقال** الاله الامر والخلق **وقال** قل الروح من امر ربي فعالم الامر هو عالم الغيب
الذي هو الاسماء الذاتية ويليها امهات الاسماء الالهية وتوابعها واعلم ان بعض هذه الطائفة
يسمى ما وجد بهذا العالم الباطن عالم القدق وما وجد بالعالم الظاهر عالم الحكمة واعلم
ان الله سبحانه مخاطب الخلق على وجه الذي هم عليه من الميل الى العالم الظاهر قصدا
للاعتدال فغلب اضافة الربوبية الى العالم الباطن وجعل كما كان مقررا منه قرية اليه وسما
وما كان وجوده اشرف اضافة الى نفسه وغلب اضافة المعبودية المخلوقية والمفعولية
الى الظاهر اشتراكا في اضافة الى الغلب او الى الجمعية **واعبر** في ذلك تجد شرعا كذلك
لا سيما اذا عدم الاختيار فاضاف انزال المطر اليه **وقال** فيه صلى الله عليه وسلم انه حديث
عبدربه واضاف خلق آدم وجنة عدن والنافذة وكتابة التوراة اليه واخبر انه تولي
هذه الاربعة بيده وجعل الصوم قرية اليه وقال فانه لي وانا اخري به كل ذلك استدعا
الى المعتدل بالميل الى الباطن لغلبة الميل الآن الى الظاهر اذ الامر دور بينهما فكل واحد
منهما يجاب من الاخر وجاذب اليه فمن حيث هذين العالمين وصف الحق نفسه بالمحب
النورانية التي هي الارواح والمحب الظلمانية التي هي الاجسام فكل واحد منهما يجاب من الاخر
فافهم والظهور والباطون دور بينهما اعني اللطيف والكثيف فاذا اعتبرتهما خلقا
وامر ولطيفا وكثيفا ودين وجبابين فمن اضاقتهم الى الالهة التي هي الوجه الاعظم
الذي هو الكون اعني الاسماء التي هي سلسلة الترتيب والوسائط المتكثرة فهذا الوجه هو
ظاهر الخلافة

ظاهر الخلافة الذي منه يكثر الوجود واذا اعتبرتها حقا اعني من الوجه الخاص الذي نبهت عليه
فبذكر زال هو وهما وهم وزالت الكثرة واتحد الكل من حيث ان الساري في كل الذات
لتعين الاسماء من حيث عدم التباين بين الاسم والمسمى والصفة والموصوف وارتفعت
الوسائط فهذا باطن الخلافة وهذا الوجه صرح على التنزيل انه غير مخلوق من حيث
ارتفاع الوسائط ومن الاضافة الى الاسم صرح عليه التكرار بالحروف والآي والصور والاجزا
والتبويض **فافهم** ما نبهتك له من الاضافة الى الاسم الذي هو عين المسمى فلذلك تكثر
في وحدته ولم يوصف بالمخلوقية مع التكرار لان القول والكلام والحكم وصف لله من حيث
الذات **اعني** من حيث هذا الاسم هو المسمى سواء كان ظهرا او باطنا او بالظاهر
فان كلاما من الظاهر والباطن اما ان يكون ظهوره بواسطة او بلاء واسطة اعني اما ان يضاف
الى الذات او الى الالهة فما اضيف الى الذات فهو واحد وما اضيف الى الاسم فاما من الخلق
او من الامر ولذلك ان عيسى ابن مريم قول الحق وكلمته من حيث عدم اعتبار وساطة جبريل
بل عدم تأثير وساطة بفتائيه فاخذ هذه الكلمة التي القاها اليه مريم هو اخذ ذاته من الحق
لا غير ذلك فهو قول قبل النسخ وكلمة بعد الالتقاء لذلك اضاف القول الى الحق والكلمة الى
غيب الذات في قوله روح الله وكلمته وليس كذلك اعتبار عيسى روح الله فان اعتبره
روحا ايضا لجبريل بلا واسطة **واما** لمريم بواسطة جبريل ومريم تمثل لها بشرا سويا
ولذلك اضافة الى الاسم للجامع فان جبريل اخذ من الحق كما اخذ حقيقته ثم هو كالرحمة
الالهية كما قدمناه وليس كذلك مريم **فاذا** تمثل جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم فلقاه القرآن
سمع من الله بواسطة واذا نزل به على قلبه لا بالتمثيل سمعناه من الله بلا واسطة اذ النبي
صلى الله عليه وسلم قد غاب عن اختياره وشعوره كما كان يوصف من احواله والحق لسأله
وجنانه وكذلك جبريل في التمثيل فان كل موجود مطلقا له الاخذ من الله سبحانه بواسطة
وبلا واسطة سواء علم بذلك ام لا **الا القلم الاعلى** فانهم ياخذون عن الله سبحانه بلا واسطة

ونسبة الشرف والتميز عن زوال الواسطة جملة أو قلتها وغلبت الوحدانية عليه ونسبة المهابة والرزالة
بأنسداد هذا الباب والتكبر من حيث الخلق لا من حيث الحق وبغلبة الوسايط وتكثرها وقلة
الوحدانية فالوجه الأول هو الرفع والارتقاء إلى الله والتقرب منه وهو أحسن تقويم في حالنا
وهو العلو بالمكانة لا بالمكان وقد يجمع الارتفاع بالمكان والمكانة بنسبة ما والوجه الثاني هو الهبوط
والنزول والأكباب على الوجه والرد إلى أسفل سافلين ومنه الذبذبة أيضا فالنقص والكمال للإنسان
في الجانبين بحسب القرب منها والبعد ثم اعتبار الكمال المطلق للإنسان في كمال الانصاف بالوجهين
اعني بالظهور بحقائق الصفات الالهية الوجودية في حقائق الصفات الكونية على الكشف فلا
تزال حقيقته في خليقته حاكمه على خليقته شهود المحققا ثم هذا الكمال المطلق متفاوت بين
الادبى والأولياء من الاناسي فالمستغرق له في كل عصر وزمان بالذوات والمقننة والعلم والحال
والفعل في جميع الاسماء والصفات الالهية والحقائق الكونية والاحكام الكلية والمجزئية الذي هو
من حيث كونه بزخ البرزخ الجامع بين الغيب الذاتي المطلق والوجب وبين احكامه الالهية
الكونية الامكانية هو **خليقة الله** وخليقة الخلق المطلق في عصره الذي يعب عنه في هذا الزمان
بالقطب وبالزمان الاول بالنبى ولمن دون بقدره من الخلافة المنبى عليها **بقوله** عليه الصلاة والسلام
كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته **وبقوله** رحمة الله على خلفائى فهذا الاعتبار قلنا ان الانسان
الصوري المتصف بهذا الصفة كل الوجود مطلقا وبصحة لك الارتقاء إلى الله عز وجل في جميع
المقامات والاخذ منه بواسطة وبلا واسطة وليس كذلك غيره من الموجودات فان لها
الارتقات في مقاماتها والاخذ من الله سبحانه في مقاماتهم بواسطة وبلا واسطة الا انهم
يتعدون مقاماتهم للمعلومة وانما ثم ذلك للانسان من حيث ان كل الوجود على ما خبرت
قال القلم الاعلى الادنى وجبريل وميكائيل واسرافيل وغيره من قواه ولذلك كنا شهداء على الناس
اذ العلماء منهم الاقطاب الذين ذكرناهم فمن دونهم كانبيا بني اسرائيل واهل كل زمان بالنسبة إلى
علمائهم كالشيخ الواحد **والقطب** روح الكل ومحول الشهادة على القلوب **والرسول** عليه الصلاة
والسلام شهيد

والسلام شهيد علينا وهو كل الوجود المتقدم والمتأخر غيرنا فلذلك اليه سبحانه ايانا وعليه جانبنا
وساسوق من الدلائل الشرعية على هذا الاصل ما يزيد يقينا على ما سلف **ولما** كان صلى الله عليه
وسلم كذلك نبه على ذلك فاما في حق الامة فلولم يكن فيه الاخبار ان عمر يحدث وان في الامة
محدثين لكفانا فان الحادث معينة **وقد** اخبرنا صلى الله عليه وسلم عنه سبحانه باننا واولنا واولنا
وظاهرنا وباطننا واسماعنا وابصارنا الي ما في ذلك من الاحاديث **واما** النبي صلى الله عليه وسلم
فكان يروي عن جبريل غالبا وعن جبريل عن ميكائيل عن الله وعن الله دون واسطة
ويقول قال لي نبي واتاني نبي واخبرني نبي وانباي اللطيف الخبير **ويقول** لي وقت لا يخفى
فيه غير ربي وذلك ان جبريل عليه السلام اسم يقع على الوجود مطلقا دون واسطة كما يقع
اسم الانسان على الوجود مطلقا دون واسطة بالنظر إلى الحقيقة المحمدية وما حوته وذلك ان
الحقيقة المحمدية ظاهرة وباطنة فظاهرها جميع الظاهر واختص من بينهما الشيخ المحمدي
بهذا الاسم لصورته بالنسبة إلى حقيقته كما استغناه وللحقيقة الجبرائيلية ظاهر وباطن
فباطنها جميع الباطن وظاهرها جميع الظاهر واختص من بينهما روح طبيعة عالم الغنى
وما ظهر عنهما من السموات السبع وما اشتملت عليه من المولدات باسم جبريل كما اختص
الشيخ المحمدي باسم محمد صلى الله عليه وسلم ولما عني جبريل من حقيقته الجبرائيلية ظاهرا
وباطنا كما قلنا فظاهرها الملائكة على الاطلاق وباطنها الروحانية على الاطلاق فملائكة تشمل
على الكثافة وهو ظاهر السموات والارض وفيها النيران وخزائنها وروحية تشمل على اللطافة
وفيها الجنة ورضوان فباطنها قلم وظاهرها لوح ثم القلم الذي هو باطنه ثلاثا صانفا في حيث
التسمية والقلم الاعلى روح القدس وهو **الشار** اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله صرت اليه
مستوي اسمع فيه الاقلام ونبه عليه بساق العرش حيث قال فان الناس يصعقون فاكون
اول من يفتق فاجد موسى اخذ بساق العرش وهو اليد التي فوق الايدي **والقلم الثاني روح**
روح الله والقلم الذي يليه الروح الامين قال سبحانه وتعالى والقلم وما يسطرون واللوح

ثلاثة اصناف وهو اسرافيل الذي هو جد الارواح ومبتدأ الحس وميكائيل الذي فتح الاشكال والاتصال
والانفصال والاضعاد والانتال وعزرائيل الذي هو جد الاعمار ومفصل الانوار ولوح المحو
والاثبات وحقيقة الحيا والمات بانواع التمثيل والتشكيل والتحسيس والتخييل وهو المخصوص
باسم الجبرائيل لانه الخيال المطلق فهو كرسى عزرائيل ولذلك اختص **محمد** صلى الله عليه وسلم
من الملائكة بجبريل فان الوجود على ما بينت لك في كل موجود بنصفين **نصفه محمد** صلى الله عليه
عليه وسلم ونصفه جبريل فجبريل ظاهر وباطن ومحمد ظاهر وباطن فظاهر باطن ظاهر
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الذي يطلق عليه الاختصاص باسم جبريل وهو عالم التمثيل
والتخييل ورابطة التوصل والتفصيل وشكاة التنزيل فلما اتصل ظاهر محمد بباطنه الذي
هو ظاهر جبريل راع بالافق المبين **فهي** الروية الاولى في صورته الجاهلية الظاهرة **ولما** اتصل
بباطنه راع بالافق الاعلى الذي هو روح القدس المعبر عنه بالساق جل ربنا **وهي** الروية الثانية
ودامت الروية له عليه الصلاة والسلام ولم يبق التمثيل والتشكيل والتفصيل والتوصل
من بعده الا لامته فلذلك **قال** انه لا ينزل بعده الى الارض الامرة واحدة يعني هذا النصف
الجاهلي فانهم صورته المتأخرة بظاهر جبريل اتصلت بصورته عليه السلام المتقدمة التي كان عليها
التنزيل فيتم له الروية الثانية بالروية الاولى للمناسبة التي هي الشفاعة المحققة فافهم **فهذا**
اخبر عليه الصلاة والسلام انه لا يدخل الجنة الا بعد ان لا يبقى من امته الا يدخل الجنة لان دخولهم
دخوله لانهم بين الصورتين المتقدمة والمتأخرة لا تزي ان اول من يحرك خلق الجنان عليه
الصلاة والسلام ويعرف ما اشار اليه عليه الصلاة والسلام من عموم البركات عند ظهور الامام
المهدي حتى يكلم الرجل عن بصوته وشارك نعله ونحوه بما عمله اهل من بعده وتفتح القسطنطين
بغير سلاح الي ما يروى ذكره صلى الله عليه وسلم لعموم انبساط اللطيف على الكثيف فتكون لهم سنة
تامة من سنين القيمة التي هم فيها النذركا هو للفرقاء من الامة الافراد **وقد نبه الرسول على ذلك**
باحاديث كثيرة ونبه عليه التنزيل العزيز فمن ذلك **قوله صلى الله عليه وسلم** فيما رواه انس بن مالك
بيننا انا

66 بينا انا **محمد** اذ جاء جبريل عليه السلام فوكزن بين كنفى فتمت الي شجرة فيها مثل وكري الطائر
وقعد في احدهما وقعدت في الاخرى فتمت وانقعت حتى سدت خافقين وانا افعل
طرفي ولوشيت ان امس السماست فالتفت فاذا جبريل عليه السلام كانه جالس لا طوي
فلمررت فضل علمه بالله تعالى على علمي هذا العلم دون الايمان الذي نذكره بعد وياك يا الحكام
وهذه هي الروية الاولى ولذلك بقي جبريل عليه السلام لا طوي لم يفسد عليه **وقوله** فعرفت فضل
علمه بالله تعالى على علمي بشي الى اتحاده بجبريل على تمام عليه السلام وتحققه بالحقيقة الجبرائيلية
فصار في علمه ما في علم جبريل مما كان مميزا له عليه **وفي رواية** اخرى عنه صلى الله عليه وسلم
قال يا اسري بي كنت انا في شجرة وجبريل في شجرة فغشينا من امر الله ما غشينا فخر جبريل
مغشيا عليه وثبت على امري فعرفت فضل ايمان جبريل ايماني فغشيان جبريل ايضا واتحاده
برعليهما الصلاة والسلام من حيث الباطن فذهبت الحقيقة الجبرائيلية من حيث
صورته السابقة صلى الله عليه وسلم وبقيت الحقيقة المحمدية منسطة بالحقايق الجبرائيلية ولا حل
بقا جبريل لتكميل الصورة المحمدية اللاحقة عليه السلام **اخبر** عليه الصلاة والسلام بغشيان
جبريل وفي كمال الصورة المحمدية اللاحقة حق الكمال واتحاده في الصورة الادمية المحمدية **اللاحقة**
يكون موته منها **فاذا فهمت ما ذكرته علمت** ان الوجود كله هو الحقيقة المحمدية وان التوكل فيها
اليها ورا عليها وان الحقيقة المحمدية في كل شيء لها وجهان **وان الجنة** فيما بين هذين الوجهين مائة
درجة وان التنزيل الى الوجه المحمدي والتجلي للوجه الاحمدي وان ادم وكافة النبيين عليهم
الصلاة والسلام لا يدخلون الجنة الا بدخول محمد عليه الصلاة والسلام وهو لا يدخل الجنة الا
بدخول محمد عليه الصلاة والسلام **فهذا** يتضح لك صحة الاخبار بان لا يدخلها حتى
تدخلها امته وان اول من يحرك خلقها وانها محممة على النبيين حتى يدخلها مع ما علمت
من قوله سبحانه في الشهداء انهم عند ربهم يزقون **وما جاءني** الاخبار من ان الانبياء في الجنان
وان كثيرا من الصحابة ادخلوا الجنة وزوجوا من الحور فتيقظ واعلم ان كل خليفة من تقدم او تأخر

من ادم الى اخر الخلفاء ان بلغ هذه الخلافة الكلية التي ذكرتها لك فهو خليفة الله الرحمن
من حيث هو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو الجليس على الحقيقة الخفية
على العرش الحاكم بينه سبحانه وبين خلقه **وليس** خليفة الله سبحانه من حيث اسمه
الرحمن حقيقة الامجد صلى الله عليه وسلم وكلهم خلفاء الله سبحانه من حيث خلفاء المهدي
عليه السلام الذي **قال** في صلى الله عليه وسلم اذ رايت الرايات السود تقبل من ارض
خراسان فاتوها ولو جوا فان فيها خليفة الله المهدي فان يكشف عن ساق فهو الامام
عليه السلام الولي الخاتم للولاية وادم بين الماء والطين وغيره ما كان وليا الابد ان تولاه
الله سبحانه بظهور الولاية كما ان النبي صلى الله عليه وسلم هو النبي وادم بين الماء
والطين وغيره ليس كذلك حتي نباه الله سبحانه فهو عليه الصلاة والسلام لم ينزل خليل
الرحمن حتي تكمل الخلق الكاملة بغير سبب فكان خليل الرحمن محضا من حيث هو خليل
الله تعالى ثم انتقل قبل موته صلى الله عليه وسلم الى خلة الله **فهو** خليل الله محضا
من حيث هو جيب الله محضا واتى بمفاتح خرايب الارض والسموات وهما مفتوحان
قبض عنا البيان بافصح من هذا اللسان في هذا الزمان والله اعلم وحسبنا الله ونعم
الوكيل نعم المولي ونعم النصير وصلى الله على سيدنا محمد بشيرا لنذير والسراج المنير وعلي اله
واصحابه واتباعه واتباعه ومجبيه واجابيه وعلينا معهم بالتعبية وان كنا مقصرون

والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وهو حبي ونعم الوكيل الحمد لله المستحق
لجميع المحامد كلها البديع الذي لم يشاركه شيء في خلقه الفايض به كل من خلقه الرحمن
الرحيم الذي بدأ الخلق خلقه الفاطر العليم القادر الذي لم يوف قدره غيره ولم يتجاوز حده سواء
الذي قدره في خلق الزوجين الذكر والانثى العالم بالابتداء والامتهاقبل وقوع الانتهاء
والابتداء

64 والابتداء الذي تحير الكل فيه ولم يعرف ما هو فيه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم الداعي الى الصراط المستقيم الذي
جعله رحمة للعباد يوم المعاد وبه بركة اخرج عباده من ظلمة الشرك والضلال الى انوار اللاحق
المضي بالغدو والاصال **قلله الحمد** دايما على ذلك حمدا كاملا شاملا جامعا موفقا كما ينبغي
سالمنا من جميع النقص في ذاته حمدا لا يحصى غيره ولا يحيط به فكر متفكر ولا ذكر متذكر قد
ارتفع حجاب عن حضرة المخطوط والعوارض قد برزت على وجوده الموجود شمس الحق بالعارض
قال الله تعالى فلما راي الشمس بازغت قال هذا ربي وقال تعالى ولنبشركم بالخليل عليه السلام
ابتلاه الله بالشمس وبقوله هذا ربي وانما ابتلاه بهذا الرؤية ليظهر منيته في انتقاء المعارض
هذا والخليل عليه السلام له القرب الواسع من الله وانما كان ذلك في ابتداء نشوه واول ظهور
عوالم حسه ليقف حسه من الحقيقة على ما عقده سره فلا يكون تعالى في نظره فلما وضع له
انتقاء الشك والريبة من وجوده لشهوده اذ لم يكن قطع يقينا بما عرف تحقيقا من نفي
المعارض وثبوت الحقيقة فقال لسان حاله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
حينفا وما انا من المشركين انظر الى مقامه الاول والثاني الاول صرح بما اخبر الله به عنه
من ربه في الغير لقصد نفيها مع عدم التفاتة لشيء سواه في حال نصير حمدا لم يقبل سوى
وصفه فدعا علي ان نصير حمدا ليس مراد الذات اذ ليس صحيح في ذاته فلما اختلف عليه الحال في
الشواهد وتحقق الفعل والانفعال في حضرة الشاهد نادى لسان حاله بالحق وهو ما انطوى
عليه ضميره من نفي السوي من غير وقوف ولا تعويذ اني وجهت انفاعا بالحقيقة وقيامها بحق
الحكمة وقيامها وايضا بالحق والمجبة فهذا اي الابتلاء في عالم الحقيقة هو الداع المفضل المشكل
الذي لا يصفه الا اهل الكمال لو فورا عندهم من الحقيقة والجلال عافانا الله واياكم من ذلك
ورزقنا واياكم حسن الخاتمة عند الموت الجامعة لجميع مواقف الحق وداعي الحق التي هي حضرة
الحق والخاتمة نعم الله لنا ولكم ولجميع الاخوان من المؤمنين والمسلمين حسن الخاتمة بحق محمد

صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة بدوام الله تعالى كما يحب ربنا ويرضى امين امين
الباب الاول في الخوف المطلق القائم في جميع الوجودات جملة وتفصيلا قال الله تعالى
ق هذا حرف اصل دايرة تجمع جميع الدوائر في جميع العوالم **قوله تعالى** قل هو الله احد
هو نهاية حضرة الوجود من جميع العوالم وهو حضرة القصوص المطلق في خوا الشباح
والارواح وفي حق الانبياء والملائكة المخصوصين عليهم السلام ويبرهن لنا من ذلك حضرات
عديدة وكل حضرة تتجبر عندها هذه القوى العقل السليمة ويعجز عن ادراكها جميع الاحكام
وانما تعرف بالذوق والفهم والعلم انما قولنا لشي اذا اردناه ان اخرج حضرة الاوامر وهي
عين الامر وحقيقة الامر نقول له كن فيكون **هذه** حضرة القاف الثاني المطلقة في عالم
التكوين قبل ان يكون التكوين التي بدايتها نهاية ونهايتها بداية التي لم يعرف ما غير من شأها
وشهداها وشهداها ثلاث مرات الله لا اله الا هو الحي القيوم شاهدها بعين الجلال وشهداها
بعين الكمال واشهداها بعين السر قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون تسلسل الامر الي
الامتزاج والامتزاج هو الدين القيم **عليك** ايها الطالب الراغب الى الله تعالى
انتقل من عالم الخلق الى عالم الحق وعليك بحفظ الجوارح ومعرفة الداخل والخارج عن
واجبات الحق **فصل** في مشاهدة الخلق بالحق **اعلم** ان الحق من حيث انه الحق
شي واحد لان الواحد هو عين الادراك والمفهوم متساويان ويطلق على الاخر مثل المقام
الاول من نوع القبض والبسط من حيث هوية الطبايع والاجسام ان القبض هو جلال
البسط لا يكاد يطيقه احد من البشرية لقوله صلى الله عليه وسلم كنت سمع الذي سمع
برؤوسه الذي يبصر انظر يا اخي هذه النسبة الربانية للحقيقة في طي الربوبية **وقوله** صلى الله
عليه وسلم عن الله تعالى رحي سبقت غضبي **وقوله** عليه الصلاة والسلام الا ان يتمدني
الله برحمته الى اخره كل ذلك جلال شديد في قدر طيبة بسط عظيم لا يكاد صاحبه يحس
بالنار ولوانه في الدرك السابع **فصل** في معرفة الماضي والمستقبل هو معرفة محسوسة
مدركة في

مدركة في الاجسام والمعقول وفي عالم التمييز المحسوس بالحس المعروف بين الناس وهو عام
خاص بحسب القابلية الانسانية والعادة التي اجراها الله تعالى لعباده **وقال تعالى** قد جعل الله
لكل شيء قدرا وهذا على ثلاث مراتب الاولى مرتبة المحسوس المعروف بين الناس هي معرفة وهي
فطرة الطبايع الكثيفة لكل منها طبع ملائمة والفطرة غالبية عليه وهو مقام اشتراك للخاصة
والعامة **المرتبة الثانية** المحسوس في عالم الارواح هي مرتبة نورانية مخصوصة وهي حس نوراني
يدرك ارباب الصفا والذكر وايضا هو مراتب عديدة لا تنحصر اعني هذه المرتبة الثانية والناس
فيها متفاوتون ويختلفون على مقامات شتى لا تسعها هذه الاوراق تكلمنا فيها وذكرناها في كتاب
الافلاك وفي مطالعات الشهود في رسالة وفي الفلك الخامس والسابع رمزنا فيها في كلام
طويل فعليك بالوقوف عليه والنظر فيه بعين القلب الخارقة لتلقي جميع ما ذكرناه وبما ذكرنا
نوعا من هذه المقامات في كتاب سمينا ساحل الاشارة والفهم في ذلك هو محسب واراد
القلب وبحسب النور الموضوح في باطن القلب **واي** نور هو فان الانوار مختلفة نور الطبع
ونور العقل ونور الروح ونور القلب ونور سموي القلب ونور السر وهو اعظم الانوار واجلها
واكملها وكل نور من هذه الانوار تفصيل وتاويل وتنزيل وتحويل وتثقل وكل مقام منها شرع
ما تسعه الصدور فضلا عن السطور وما يعلم جنود ربك الا هو فالكلمة الواحدة تفهم
وتعرف معانيها من الف كلمة واكثر من الف كلمة والف كلمة واكثر من ذلك الف ضعف قد
تفهم من كلمة واحدة فاعرف ما شرنا اليه وقد قيل ما يعرف المنزلة غير من سكنه **وقد** قال بعض
العارفين في ابيات كثيرة من جملتها قوله ما يعرف المحلول غير من حل **وقول** بعض الناس
ما حل في القلب فلا بد راء عنوان على الجسم لا يخ فافهم ذوق الاشباح الكثيفة تعرف ذوق
الارواح اللطيفة وكيف تتكلم او تقول فاكل قاصر عن العبارة والادراك والعجز هو مقام
التقصير والاعتراف **قال الله تعالى** قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر بكن في هذه
الاشاقل من كان له قلب وبصيرة نورانية **رجعنا** الى ما نحن بصدده من الاختصار والانتقال

المرتبة الثالثة المحسوس الفعلي وهو عالم الامر وهو مقام خاص يختص به الانبياء
والملائكة صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين وكذلك المقربون من العارفين الراغبين في العلم
وهذا طبع مطبوعون عليه هو كاد المخصوصون كما ان الطبع الكثيف مطبوع عليه اهل
الكثافة من اهل الاجسام وهم مقيمون فيه لا ينتقلون عنه جملة وتفصيلا قولا وفلا قد علم
كل اناس مشربهم **قال** الله تعالى ان الذين سبقوا لهم من الحسني فهو لا طهرهم وجبلتهم
مطبوعة بالنور وبالكشف الخارق الناشئ عن عالم **الامر قال الله** تعالى ويسئلونك عن الروح
قل الروح من امر ربي بين ويسئلونك وبين قل الروح الفسنة ومن قوله من امر ربي
من الميم والراء والباء المائل واحدة مفارقة تقصر الطيور عن الطيران ولو انه كما ذكرنا
من السنين والمجاهرات مبينة على المطاعات والطاعات مبنية على المحبة والسابقة
والتوفيق المصوب بعناية الله تعالى حسا ومعنى وهو عين حقيقة الحقيقة وهذا المقام
هو مركز الحقائق الربانية الفايزة من نور الحق وهو نور الافعال الصفاقي الذاتي
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المشهور كنت سمعه الذي يسمع به وبصر
الذي يبصر به الى اخر الحديث ناهيك من هذه الخصوصية العظيمة وهذا هو اليقين
الثابت قال الله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين ان الصدق مع اهل
الله هو اصل كل خير وقد قال بعض العارفين من طلب صادقا وصل يا اول خطوة وقيل
اول قدم والصدق هو سيف الحق قلده الله ارباب الحق ما وضع على شئ الاقطعه
ولا تطيق الموجودات مقابلته ولا قوته اعني مفاجات الحق للعبد مما يبدها له من
الشهود والوجود الذي يحصل من الله لعبد وهو تجل من تجليات وهو نوع من تجلي
الحق والله الموفق للصواب **الباب الثاني في الحرف الجامع** لانواع الحق والخلق وهو
عين كل عين **قال الله** تعالى في بعض اول بروز الربوبية ظهر من سر التكوين والتكوين ظهر من
سر النون وهو متكرر الفعل والقول وهو نتيجة الحق مع الخلق وهي حضرة جامعة لجميع انواع الوجودات
من كل اي

69 من كل اي حضرة شيت واي نوع شيت يفهم ذلك من فهمه ويحس من حده وبالحاقد
لمن يوحى اليه شئ من هذا الكلام وما يفهمه فهو معذور مسلم له حاله من باب الضعف والتقصير
والسلامة وهو ممن ايمان الخائفين ومن يفهم شيا من ذلك فهو لقوة ايمان معه واتساع
دايرته ومشهد مشهد واسع سوا كان معه نور وظلمة بحسب ما في القلوب من الوديع الموقنة
على اي صفة كانت وهذا شئ معروف مفهوم **قال** الله تعالى صبغة الله ومن احسن من الله صبغة
الصبغ ما ينقل من شئ الى شئ بحيث ان حقيقة الانتقال تسقط هذا الصبغ الحقيقي الرباني لا فرق
بينه وبين ما ينتقل عنه وكذلك الصباغ اذا صبغ شيا عن شئ انتقل من احمر واصفر واخضر
وجميع الالوان كلها فهذا صبغ نبي وهو مثل وفيه بعض تشبيه للصبغ الحقيقي ومحامات
ورما يحاكيه والصبغ انواع كثيرة منها صبغ الاجسام وهو انواع عديدة مثل الثياب والنجارة وجميع
العروض من الخاس والحديد والرخام والقصدير وجميع المعادن الجامدة والمايعة من المطاعسم
والمنار رب رب جميعها من حيث الجملة والتفصيل وصبغة الارواح هو خروج من الظلمة الى
النور صبغة الحق الى الخلق لا تتغير وصبغة الخلق الخلق تتغير وفي بعض النوازل قد تصادف صبغة الحق
فتثبت على ذلك لقوله تعالى ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت والكلام في صبغة الحق
يحتاج الى كلام طويل عرض بضيق الوجود عند فان التغيير والحود تمنع التعدي الى غير واجب **وقد**
قال الله تعالى ان الله لا يحب المعتدين وايضا الاعتدالي مراتب عديدة ياخذ كل واحد منها مقداره
بحسب الامزجة والطبايع المعنوية وكذلك صبغة اهل المشاهدات واهل المناديات واهل الطاعات
واهل المكاشفات وكل نوع له مشهد ومشهود وشهادة مشهد من حيث الاجسام والطبايع
وشهود من حيث الارواح وروح الامر والشهادة من حيث الذات وهو شهادة السر الذاتي
انك انت علام الغيوب ظهرت لنا بوارق نور من حيثيات الحق وهي بارقة نور الابتداء المحدث في عالم
التكوين وهي من احداث الحق للخلق وليس هي من نور حقيقة الحق لان نور حقيقة الحق ليس للعقل ولا
لفهم اليها سبيل وانما ذكرنا هذا النور على مراتب الخلق على مراتب الحق فان مراتب الحق لا تستهوا اليها

ليست متعددة ولا محصورة لان العدد والمصورانما يوضع بحسب اصطلاح الحق في المطلق وكل شيء
فصلناه تفصيلا **فصل في صفة الموضع والموضوع** الموضع هو اصل المرد والموضوع هو كل شيء
فيما يستحقه والواضع بين واسطة الارواح الخارجة عن المدة النورية الاصلية وهي عواید من
طبع البشرية وهي شراك الاقوال والافعال بالاعتلاج وبين صفة الطالبين المقصدين والموضوع
صفة اهل العرفان وهم اوتاد الانس وموضع نظر الحق وبهم يرتد الله من آيات من عباده وهم
رحمة من الله بعباده من الاتساع والقوة من النظر العين البصيرة بالنور المطلق المدة الذي عهد
الله به جميع الارواح من الجن والانس اجمعين والوضع هو مدد الحق الى الخلق وفيه مشاهدات
وتنزيلات ومخاطبات وهو معدن الامداد الذاتي الفايز على الارواح الذاتية الوجودية والله
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وبعد كل موضوع من هذه الموضوعات الذي ذكرناها يحتاج الى
شروط وعمل ظاهر وباطن فالوضع الاول الذي اشرفنا اليه يحتاج الى طهارة السر مع العصمة
من جميع النقائص والرياء بل طبعها لا تطبعها وهي طبقة الاحلر وهؤلاء اهل هذه المرتبة القايمون مع
الله في كل شيء وهم معدن اسرار الله في الخليفة واعمالهم ومعاملاتهم قد ارتفعت عن حجب التقصير
والادراك فهم قد خرقت انوار التوحيد ونفذت بصائرهم بالنظر في حقائق تجريد التفريد
فالواهم قد غلبت انوار الوجود وسرهم قد ظهر منه شعاع لبعض خواص اهل الشهود فهم شاهدون
مشهودون والموضوع هو صفة اهل الحقائق المتجهين لقطع كل العلايق الخارجية عن دايرة الخلق
الى حضرة حقيقة الحقائق وهم اهل السالك والطريق الطالبون لله قولا وفعلا وشروطهم
الصدق والورع والزهد والذوق والشوق والحب والهيبة والغيبة والتسليم والرجاء قد جمعت
هذه المقامات على حقايقها وما يقتضيه فيض من كل مقام منها وهؤلاء هم المعروفون بالمعرفة
وبالحقيقة ولهم بعد ذلك مراتب على قدر الفيض والقصد والهمة فهؤلاء هم اهل خبايا الاسرار التي
هي مودعة بصدد اهل الوداعة ممن لم فيها نصيب وحظ قد علم كل اناس مشربهم ويوم بعض
الظالم على يديه وكل ان الزمان طايرو في عنقه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصياها
ووجدوا ما عملوا

70 ووجدوا ما عملوا واحضروا ولا ينظلم ربك احدا خذوا حذركم واي ليس للانسان الا
الاماسي وما تشاؤون الا ان يشاء الله وكل وضع وضع وكل موضوع وقوع وكل وقوع
خضوع وكل خضوع رجوع يختص برحمة من يشاء فينبذ يقول الكافر باليتني
كنت ترابا فالويل لكل الويل لمن لا يخاف ربه ولا يراقب مولاه الذي خلقه قد افلح للمؤمنون
فمنهم شقي سعيد اللهم انا نسالك السعادة ونعوذ بك من الشقاء وما ندرى وما احد
من الناس يندري ما يفعل الله به وبغيره عليك ايها الطالب الرغب بتقوي الله تعالى
وعليك بالكتاب والسنة من غير زيادة ولا نقصان وعليك بحفظ جوارحك وحواسك
الظاهرة والباطنة وهي السمع والبصر والقلب والفرج والشم والذوق والايدي والرجلين
والبطن وواحدة اذا حفظها الانسان حفظه الله تعالى وهي القلب الحديث النبوي ان
في الجسد مضغة اذا خر الحديث فهي امهات السمع والبصر والفؤاد وجميع الجوارح
مع الحكم الواجب في التنزيل والتقوي ودوام الطهارة بالغدق والاصل وذكر الموت والصبر
وذكر الجنة والنار والحساب والميزان والصراف والحساب في الها من زلة قدم وثبوت قدم
وخسار وندم مع الغم والهم نور الله قلوبنا وقلوبكم بنور الايمان يوم لا ينفع مال ولا بنون
الا من اتى الله بقلب سليم **واعلم** ان الموضع الحقيقة هي جذب الحق لك ولطف الحق
بك وان يخلق الله في قلبك الخوف الشديد الملازم لقلبك وتحتضر عظمة الله تعالى
ولخوف من الله تعالى والمحبة الى الله تعالى والثوق الى الله تعالى **قال الله تعالى** ففر الى الله
والفرار على قمين القسم الاول فرار من الله الى الله وهو فرار الصديقين المقربين والثاني
فرار من خلق الله الى الله تعالى والقمان المذكوران الاول والثاني من الفرار كل واحد منهما على
مراتب ومقامات والتفرقة توجب ذكر الافتراقات والجمع توجب ذكر الجمعيات الخاصة
والعامة والتفرقة مع الجمع اقوي مقامهما مع الجمع مع التفرقة وكلها يختلف باختلاف
الاحوال والارواح فبحان من احصي كل شيء بعد **فصل** في بارق لاهج واستباح

وشاح ثم ساح في روح الرياح ورعد وبرق وامطر بوادي الصفاح والاصطفاح كان جيشه
خيول عليها رجال متقلدين بالصلاح فامطر مطر من ماطر الرياح في نشاوي من حيا الارتياع
فبتنا في ليلة ترشقنا السحاب بالنبال وتصعق لنا فيها بوقات الصواعق وزمرها حقي
اذا استياست الرسل ووطننا انهم قد كذبوا جأهم نصرنا قد سقي الله اراضي قلوبنا من غيثه
الهامل وقد ارتوت قلوبنا بعد ظمأها من مأسيله الساييل فهو ساير على وجه الارض
ساييل الست بربكم قالوا بلي رحمتي وسعت كل شيء رحمة الله واسعة فائق الله يا اخي
ان تكن عاملا له فاستحي منه واستحي من جوده نعم من في البراري ويرثي انما العارف الذي
بالهوي انت ترتقي من بعد ما جاء مخبر مر جابه ويرثي **علم** ان الطامة الكبرى
والدواهي الدهيا هو الاعراض عن الله بالكلي في ايام الصحة والعافية وسؤل الخاتمة عند خروجه
روح الانسان اما الى الجنة واما الى النار فسال الله العافية والسلامة الدائمة في الدنيا
والآخرة وبعد لابد من الاعمال والنية هي نفحة من نفحات الله يخص بها من يشاء من
عباده والله ذو الفضل العظيم **فصل** حرفان ظهر فيهما اصلان عالمان وهما
وجودان مختلفان فيهما بعث الله الانبياء ونزل القرآن الذي ما فرطنا في الكتاب من
من شيء هذان الاصلان كل روح ونفس منقوسة من الحيوانات والجمادات داخله فيها
وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فظهر لنا ان ههنا حجب كثيفة
على قلوب بني ادم وحجب ايضا على العوالم كلها انما ينظرون ادم هذه العوالم كلها اعني السموات
والارض وجميع ما فيها من حيوان ناطق وغير ناطق وجميع ذرات الوجود المودوعة في هذه
العوالم انما ينظرونها بنوا ادم من حيث طبيعتهم وعقلهم وفهمهم وادراكهم لا من حيث
وضعها الموضوع الحقيقي لا خلقتها التي اصل فطرتها محجوبة عن بني ادم ولا يتكشف هذا
النظر التام على اصل خلقتها التي خلقها الله عليه الا لارباب البصائر والحقايق الذي
حصل لهم الامتراج بالعالم الروحاني الحقيقي الذي هو عين حياة العوالم والمعالن ومنه
قوله صلى الله عليه وسلم

قوله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا انظر اليها الطالب
ما تحت هذه الكلمة العظيمة المختصرة اللفظ الكثيرة المعاني ان تحت هذه الكلمة امور عظيمة
وهي ثمان كلمات تحت كل كلمة منها حكايا حل له ولا حد له وهذا هو بحر العلم الذي
لا يدركه العقل وتنظمس الابصار الى رويته وهو بحر العزق والبحر روت وفضل واسع عظيم
وانما يدرك المحسوسات بحسب اجناسها المعهود ثم اطوار ورا ذلك المعقول والمحسوس
لا يعرفها احد من الناس واذا برزت للناس ربما يندهشون فيها وفيهم من يموت وفيهم من
يذوب ويذهب وجوده البتة بحسب شهود ما يري ما يبهر منه العقول والابصار وانما
عبنا بهذه البحور في هذه الكلمات لكون الناطق هو النور المحمدي الافضل في الاصل هو عين
عناية الحق وهو نقطة الوجود وهو نور الله البارز في كل شيء ومن كل شيء وفي كل شيء فهو مظهر
الحق الاكبر وهو اكبر مظاهر الحق في الوجود فلذلك كل حرف من كلماته يوازن الهم الغفير وكل
قطرة من فيض بحر توازن البحر الزاخر الكبير **واعظم** واعظم من ذلك بالف الف
نفير وقطير لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون انظر هذه القامة والكمال التام العالي والجلال
والاكمال والاستدلال **رجعنا** اليها نحن بصدره وفوق كل ذي علم عليم **فصل** في بارقة نور
يلوح ويسكن ويلوح ولا يسكن ويسكن ولا يلوح اضأ بنوره الافاق واستمر الضياء
بالنور والاشراق دائما في كل وقت وحين صدقت سمعنا ما طرم وامطرت مواطره
على اراضي غلادته وبوادره كانت الارض عطشانة ظمأنة مشتاقة للرطوبة فتكح الماطر الماذر
واثمر ثمر تادروا بدر من العزير القادر يا طالب يا راغب افتح اذان قلبك لمناعات هذه الكلمات
واستمع للحان غنا حامي اصواتها على دوحات اشجار اودية افهامها الغناء معرب المعاني
كامل المثاني ثابت في التقاني والغناء الغاني قد جرد اياه الشامل الكران وتمايل طوبا فنهيا
مرييا لمن ذاق اوزاق بعض ما ذاق او رأي من ذاق فقد قيل المطر قريب عهد برب **فيستحب**
البروز فيه والتبرك عند نزول المطر هكذا ذكره الشارع صلوات الله عليه وسلامه وهذا مطر

عند مولاه ما فات لا يستدرك لان وقت الثاني غير الاول افضل الطاعات عمارة الاوقات
 بالمواظقات الفتوة ان لا تشغل بالخلق عن الحق الفتوة روية محاسن العبيد
 والغبية عن مساويهم من اخلص لله في معاملته تخلص عن الدعوي الكاذبة
 اهل الصدق قليل في اهل الصلاح الفقر نور مادمت تستقر فاذا اظهرت حجب نور
 الجمع ما سقط تفرق ومما اشارتك الجمع استغراق اوصافك وتلاشي نعوتك
 المدعي من اشار الى نفسه انما حرما الوصول لتترك الاقتدار بالدليل وسلوكهم بالسوي
 التوكل وثوقك بالمضمون واستبدل الحركة بالكون انصف الناس من نفسك
 واقبل النصيحة ممن دونك تدرك شرف المنازل من لم يجد في قلبه زاجر فهو خارج
 توكل على الله حتى يكون الغالب على ذكرك فان الخلق لم يغفوا عنك من الله شيئا بالمحاسبة
 يصل الرجل الى درجة المراقبة فقد الاسف في مقام السلوك علم من اعلام الخذلات
 اذا سلا القلب عن الشهوات فهو معافا من لم يستغن بالله على نفسه صرعة من لم
 يقيم باداب اهل البداية كيف تستقيم له مقامات اهل النهايه اطرح الدنيا على ما قبل
 عليها واقبل على مولاك من تفرغ من اشغال الدنيا اقامه الحق في خدمته شتات
 من همة المحور والقصور وبين من همة رفع القور ودول المحور العبد من انقطعت
 اماله الامن عند مولاه المحفوظون على طبقات محفوظ عن الكفر والشرك بالهداية
 ومحفوظ عن الكباير والصغائر بالعناية ومحفوظ عن الخطرات والغفلات بالرعاية
 من اعرض عن الاعراض ادباً وهو الحكيم المتادب المحبة الانس بالله والشوق اليه
 شاهد مشاهدة لك ولا شاهد مشاهدتك له من لم يخلع العزلة لم ترفع الاسرار
 الاسرار ثلاثة اسير نفس واسير شهوة واسير هوى اغني الاغنياء من ابدى الحق
 حقيقة من حقه وافقر الفقراء من ستر الحق حقه الخالي من الانس والشوق
 فاقد المحبة الرعاية للارواح والوقاية للاشباح ناخ الكيران لم يحرقك بنار
 اذاك بشواره

ذهب

العبد

73 اذاك بشواره وحامل العطر ان لم يجد لك من عطره متعك بنشوره
 من اهل الفرائض فقد ضيع نفسه من لم يصبر على محبة مولاه ابتلاه الله بحجة العبيد
 من عرف نفسه لم يغتر بشأ الناس عليه الدعوي من رعونته النفس المدعي منازع للربوبية
 انزعاج القلب لدعوة الانبياء ارجح من اعمال الثقلين ابناً الدنيا يخدمهم العبيد والامام
 وابناً الآخرة يخدمهم الاحرار والكرماء الرياضة في المعاملة قطع الالتفات الى الاعمال
 عجبا بالاعمال عن المعمول له ولو لاحظوا المعمول له لا شغلوا به عن رؤيت الاعمال
 الحديث ما استدعيت من الجواب والكلام ما صدمك من الخطاب الراحة ان لا تعرف
 ولا تعرف الحق تعالى الا يراه احد الامات من لم يمت لم ير الحق انكسار العاصي خير من صولة
 المطيع حب العلو على الناس سبب الانتكاس حلة العارف الخشية والهيبة
 الطمع في الخلق شك في الخالق بفساد العامة تظهر ولاية المحور وفساد الخاصة
 تظهر الدجاجة الفتان عن الدين احذر صيحة المبتدعة اتقا على دينك واحذر
 صيحة النساء اتقا على قلبك من ظهر لم يقص في شئ لم ينتفع به الذكر شهود المذكور
 ودوام الحضور لم يغفل عن ذكرك فلا تغفل عن ذكره من لم يغفل عن بركه فلا تغفل عن شكره
 من جالس الخاكسين انتبه عن غفلته من خدم الصالحين ارتفع لخدمته لسان الودع
 يدعو الى ترك الاملاق ولسان التعبد يدعو له وام الاجتهاد ولسان المحبة
 يدعو الى الذوبان والهيمن ولسان المعرفة الى الفناء والمحو والنبات والصورة
 موافقة الاخوان فيما لا يخطر العلم عليك قوة العارف بمعرفة وقوة العبيد بمعتاد
 وما لوفه سبيل رضي الله عنه عن نهيهم عن محبة الاحداث فقال الحديث هو المستقبل
 الامر المبتي في الطريق لم يجرب الامور ولم يثبت له فيها قدم وان كان ابن سبعين سنة
 قال سهل رضي الله عنه لا تطلعوا الاحداث على الاسرار قبل تمكنهم واما اهل العزل والنفوس
 المداسة فهم اخس من ان ينكروا لامر ونهي وقيل الاشارة بالاحداث لما سوي الله تعالى

الذي

من المحطات من هيمه النظر ^{ان} واقطعه سماع الخبر ^{ان} قطع مفاد النظر ^{ان} ولم يلتفت الى الاوقات
ويقول في هيمانه كيف السبيل اليه وصل العيش به ^{ان} اوقات الخلق سوا الظن ^{ان} اوقات الصوفيا تباع
الهوي هم العارفين لا تسوا بهم الي غير ما لو فهم ^{ان} من حرم احترام الاوليا ابتلاه الله تعالى
بالمقت بين خلقه من اراد الصفا فليدثر ^{ان} هو الوفا المقرب ^{ان} مسرور بقرين ^{ان} والمحج معذب في
حبه ^{ان} استس هذا الشأن على الجهد والاجتهاد ^{ان} وقطع الما لوفات ^{ان} والاعتقاد استلذا ذك بالبلأ
تحقيق بالرضا ^{ان} الفقر مارة على التوحيد ^{ان} ودلالة على التقرب ^{ان} الفقير لا يشهد غنيا سواه
العبادة ^{ان} تبيخك من طغيان العلم ^{ان} والزهد اعم من الورع ^{ان} لان الورع انقا ^{ان} والزهد قطع لكل
الزهد في ربه وفضيلة وقبر ^{ان} فالغرض في الحرام ^{ان} والفضل في المشابهة ^{ان} والقرينة في الحلال ^{ان} من تعلم
العلم ليعلم بالناس اعطاه الله فمما يعرف به الناس ^{ان} ومن تعلم العلم ليعامل به الحق اعطاه
الله فمما يعرف به ^{ان} من قطع موصولا بربه ^{ان} قطع الله به ^{ان} من اشغل مشغولا بقرين ^{ان} ادر كرك للقت
في الوقت ^{ان} يا نفس هذه موعظة لك ان انعطت ^{ان} من سكن الى غير الله بسره ^{ان} نزع الله تعالى
الرحمة من قلوبهم عليه ^{ان} والبسه لباس الطمع ^{ان} فمما علامة الاخلاص ان تغيب عنك الخلق
في مشاهدة الحق ^{ان} بقا الابد في فنا لك عنك ^{ان} فمن التصوف تسليم طلك ^{ان} من كان الاخذ احب
اليه من الاخراج ^{ان} فليس بفقير ^{ان} الخوف اذا سكن القلب اورث المراقبة ^{ان} المهم من الاحوال والاعمال
لا يصلح لبساط الحق ^{ان} الاحوال ما لك لا اهل للبدايات ^{ان} فهي تصرفهم ^{ان} ومملوكة لاهل النهايات
فهم يصرفونها كل حقيقة لا تمحى اثر العبد ورسومه ^{ان} فليست حقيقة ثبات الاقدام في ملوك طريق
الاتباع والايتمام بالرسائل الكرام ^{ان} لا يكمل العمل الا بالاخلاص ^{ان} والمراقبة ^{ان} من طلب الحق من جهة
الفضل وصل اليه ^{ان} التعظيم امتلا القلب من اجلال الرب ^{ان} هم العارفين عاكفة على مولاها
احرص ان يكون لك شيء تعرف به كل شيء ^{ان} من لم يكن بالاحد ^{ان} لم يكن باحد ^{ان} من عرف احدا
لم يعرف الا احد ^{ان} دليل تخليطك صبحك ^{ان} لا طين ^{ان} دليل بطلانك ^{ان} ركونك للباطلين ^{ان} دليل وحشتك
انسك بالمستوحشين ^{ان} الزهد العزوف عن الدنيا والاعراض عنها ^{ان} حقا ريتها ^{ان} وتركها
لاستغفارها

ان تغنى عن الخلق

اوتبا

استغفارها وروية هوانها ^{ان} من ضيع حقوق اخوانه ابتلي بتضييع حقوق الله تعالى ^{ان}
قيد نفسك بقيود الورع ^{ان} واطلق غيرك في ميدان العلم ^{ان} مرونتك اغضاؤك عن قصير غيرك
ما عرف الحق من لم يؤثر ^{ان} ما اطاعه من لم يشكره ^{ان} من ترك التدبير والاختيار طابت نفسه ^{ان}
الاخلاص ما خفي عن النفس رايته ^{ان} وعلى الملك كتابته ^{ان} وعلى الشيطان غوايته ^{ان} وعلى الهوى ايمانه
الوقوف مجاذبة النفس عند الاصطلام ^{ان} العبد يشاهد الحضور ^{ان} واستغراق القلب في الذكر
لغلبة شهود المذكور ^{ان} عيش الاوليا في الدنيا عيش اهل الجنة ^{ان} ابدانهم تتمتع بنشرو ^{ان} واروا ^{ان}
تسبهم بشهوده ونظر ^{ان} الفقر فخر ^{ان} والعلم غم ^{ان} والصمت نجاة ^{ان} والياس راحة ^{ان} والاعمال عناء
والزهد عافية ^{ان} والغيبة عن الحق خيبة ^{ان} طلبك للارادة قبل تصحيح التوبة غفلة ^{ان} القول نعمي على
العبد لو عرفها السكر ^{ان} الضلال السوم ^{ان} وقنا العلوم لتحقق المعلوم ^{ان} شبه عز وجل استدعاء
العباد لطاعته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه بنعمته ^{ان} فان لم يفعلوا ابتلاهم
بالسر والضلال ^{ان} لعلهم يرجعون ^{ان} لان مراده عز وجل رجوع العبد اليه طوعا او كرها ^{ان} من نظر الى
الما لوفات ^{ان} نظر ارادة بشهوة ^{ان} حجب عن العبرة فيها ^{ان} والانتفاع بها ^{ان} سئل رضي الله عنه عن قوله
تعالى ولين ممت او قلتم لا لي الله تحشرون ^{ان} قال باعمالكم واحوالكم ^{ان} فالشهيد يشاهد حاله
فينظر به ^{ان} والميت يشاهد اعماله فتعلقه وتكره ^{ان} فهذا بالقول والرد يخوف ^{ان} وذلك بالرحمة
والغفران يبشر ويشرف ^{ان} وقال ايضا ويهديك صراطا مستقيما ^{ان} قال الاستماع منه والتبليغ
عنه ^{ان} وقال ايضا صراط الدلالة عليه ^{ان} التبري من المحول والقوة الالهية ^{ان} انفع الكلام ما كان اشارة
عن مشاهدة عن حضور ^{ان} الذكر ما غيبك عنك ^{ان} بوجوده ^{ان} واخذك منك بشهوده ^{ان} الذكر
شهود الحقيقة ^{ان} وخمود الخلق ^{ان} كثرة الطعام والمنام ^{ان} والكلام تقسي القلب ^{ان} من اعرض عن تحقيق
النظر ^{ان} لم يحجب عليه تغير المنكر ^{ان} لان لم يتيقنه ^{ان} لما لم يصلح للمعرفة ^{ان} شغلهم بروية ^{ان}
من عرف احدا ^{ان} لم يعرف الا احد ^{ان} ما بان عنه احد ^{ان} ولا اتصل به احد ^{ان} ما بان عنه من حيث العلم
ولا اتصل به من حيث الذات ^{ان} لان يكون له عبد ^{ان} ولغيره فيك بغير رقا ^{ان} بقاء الابد

114

طاب عيشه

في فناءك عنك الاجسام اقلان والارواح الواح والنفوس كؤس الوجد خطرة تلصق
 ثم نظرة تسلب لا طريق اوصل الى الحق من متابعة الرسول في احكامه اذا اراد الله تعالى
 بعبد خيرا آتته بذكره ووفقه لشركه من تانس بالخلق استوحش من الحق بالغفلة
 تنال الشهوة بخالطة اهل البدع قويت القلب من كان فيه ادني بدعة فاحذر رجاله الستة
 لتلايمود عليك شومها ولو بعد حين اذ ارايت الرجل تظهر له الكرامات وتنفق له
 العادات فلا تلتفتوا اليه ولكن انظروا كيف هو عند امتثال الامر والنهي من الكافي بالعلم
 دون الاتصاف بحقيقته تزندق وانقطع ومن الكافي بالتعبدة ونفقة خرج واقتنع ومن الكافي
 بالفقه دون ورع اغتر واخذع ومن قام بما يجب عليه من الاحكام تخلص وارفع
 من لم ياخذ الادب من المتأدبين افسد من تبعه الشيخ من شهدت له ذاتك بالقديم
 وسرك بالاحترام والتعظيم الشيخ من هذبك باخلاقه وادبك باطرقة وانا رباطك
 باشرقة الشيخ من جمعك في حضور وحفظك في مغيبه اثار نوره كن مع الفقراء
 بالانس والانبساط ومع الصوفية بالادب والارتباط ومع المشايخ بالحذرة والاعتباط
 ومع العارفين بالتواضع والانحطاط حسن للخلق معاملة كل شخص بما يونس ولا يشبه

فمع العلماء احسن الاستماع والافتقار

ومع اهل المعرفة بالسكون والانتظار

ومع اهل المقامات بالتوحيد والانكار

تمت كلمات سيدنا الشيخ الامام العارف المحقق ابي مدين رضي الله عنه وارضاه وجعل الجنة العاقبة
 مأواه محمد ومن واكاه واعاد علينا من بركاته وبركات علومه في الدنيا والاخر والحمد لله

وحده وصلي الله علي من لا نبوت بعده

بعون الله تم بالخير في اول صفر سنة سبع وتسعين ومائة وكف

علي بن حسن قباي ياربنا اغفر لنا اميرنا بعضوك

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم وبر نستعين

الحمد لله الملهم الحق وكاشف ما خفي ودق والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي حقق الله
 بعثته عن الامة ما اتعب وشق ورضوان الله تعالى عن المواصاة وتابعيه وانصاره واحزانه
 ما استعد للكمال قلب فاستحق وذاق طعم الحقايق من فهم الرقايق حين برق وسلم تسليما
 اما بعد فيقول العبد الفقير والعاجز الحقير عبد الغني ابي النابلي الخفي ذهب القلادي
 مشربا النقشبندية طريقة جمع الله تعالى بين الشريعة والحقيقة طلبت مني ايها الاخ الحميم
 والصاحب المستقيم اخذ الله تعالى بيدك في تيسر معاشك ومعادك وعمره تعالى قلبك
 بانوار الهداية والعناية في بلادك وطهر مقاصدك من نجاسة زخارف الدنيا ورفع همتك
 في جميع اوقائك الى الدخول لحضرة العليلة وجعل بصيرتك شمسا الانوار تجليه واخرج
 فلك فيما عداه من التيه حتى تصير تشهد عز وجل على التنزيه المطلق في كل شئ بلا تشبيه
 وانت علي ما انت فيه وكان ما طلبته مني بيان بعض كلام صدر عني وذلك ما وقع في كتابي
 الفتح الرباني والفيض الرحمان في موضعين منه الاول قولي **فصل** ما ثم الاذات
 وصفات وصفات صفات وهي الافعال ومنفعلات وهي العالم فالاول هو المعبود والثاني
 هو الموجه اليه وهو الواسطة والثالث هو العابد والرابع هو العايق والمانع وتام هذه
 العبارة الكتاب المذكور والثاني قولي وحيث علمت حقيقة الذنب فتحتاج ان تعلم سره وانا
 اتكلم لك علي حسب الوقت الي اخر العبار المذكورة هناك والموضعان في الباب الاول من الكتاب
 المذكور وهو باب الذنب وانا اتكلم لك الآن في شرح نهايتين العبارتين علي حسب فتح الوقت
 بعد تقديم مقدمة تذكر لك فيها الفرق بين التحقيقين في العلمين الشرعيين التحقيق في
 العلم الظاهر والتحقيق في العلم الباطن ليتضح لك عذرتنا في غموض بعض العبارات
 من كلامنا وكلام غيرنا من اهل طريقتنا اعلم علمك الله كل خير ان علم الظاهر يتحقق بالبحث
 عن ظاهري تلك الله تعالى مما هو تحت نظر العقل فللعقل كشف عنه بنور الايمان

وذلك العلوم التفسير والحديث والفقه وعلوم المادة كالنور والصرف والمعاني والبيان
واللغة والاستقاف وغيرها والتحقيق فيها هو التكلم بالنفس الانسانية بعد الفكر
والتأمل وتقليب وجوه المعاني الدقيقة والنظر في الأدلة وأدلة الأدلة من حيث الثبوت
وحيث الدلالة حتى لا يبقى للطاعن جهة يدخل منها ولا اعتبار يتوصل منه الى الرد على
المحقق في ذلك النوع من العلم والعالم كلهم متروكون في النظر العقلي عالمهم وجاهلهم
ومجهولهم ومقلدهم ومتي وجد القدر المشترك سهل الاتصال الجاهل الى مرتبة العلم والمناق
المقلد بالمجتهد لان هذه العلوم كلها لم تتجاف بصاحبها طبقة الخيال المقيد
فالعام في هذه العلوم والخاصة ادراكهم واحد وانما التفاوت في خيالهم فخيال العالم
مملوء صور مسائل العلوم الكثيرة وخيال الجاهل مشغول عن ذلك بما هو لا خري دينوية
وبهذا ارتفع العالم على الجاهل بعد التساوي الادراك **واما علم الباطن** فانه يتعلق
بالبحث عن باطن ملك الله تعالى عما هو غير داخل تحت نظر العقل بل العقل فيه
كسر جل اذن له السلطان في الدخول الى خباياه والنظر الى ما فيها من العجائب والغرائب
وليس من وسع ذلك الرجل ان يدخل بنفسه بل اذن السلطان قلل عقل كشف عنه
لاكن لا بنور الايمان بل بنور الله تعالى الممد لنور الايمان فالعالم الاول عقله ينظر بنور
ايمانه والعارف الثاني عقله ينظر بنور ربه وذلك العلم الباطن هو العلم بالله تعالى ذاتا
وصفاتا واسما وفعالا واحكاما واثارا من الوجه الذي يلي حضرة الله تعالى وان كان في
العلم الظاهر التكلم على ذلك ايضا لكن من الوجه الذي يلي حضرة الكون وفي العلم الباطن
قال الله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال تعالى
ان من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه الاية وقال تعالى فوجد عبدا من عبادنا
آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك
عظيما وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وفي حاشية الشيخ جمال خليفة على تفسير البيضاوي في الطبائفة
دون غيرهم وهم

دون غيرهم وهم جزئيات الماهيات وجزئيات صورها واشكالها في الحس والعقل
كان المرجح واحدا بالضرورة ومن هنا قال من قال لا يصدق عن الواحد الا واحدا
كلام صحيح لو اريد به الوحدة الجزئية مع التعدد الكلي وحيث كان المرجح واحدا لم يكن من
طرف بالنسبة الى الماهيات المختلفة والصور والاشكال كلها موجودة بذلك الواحد بعد ما هي
محكوم عليها به من حيث اختلافها واختصاصها بانواع تلك الصور والاشكال وقولنا
لما هيات والصور والاشكال امر عام شامل للمحسوسات والمعقولات ثم ذلك الوجود الواحد
الذي قلنا بانه مصور جميع الماهيات وصورها واشكالها وهو القدر لها قبل وجودها
والحاكم عليها بما هو حاكم عليها به وهو الوجود لها ولاوقات وجودها وازمان وجودها على
معنى انه ظاهر بها وظاهر في ربه ايضا هو وجود في نفسه لنفسه حقيقة وهو ايضا وجود
لجميع تلك الماهيات وصورها واشكالها على طريقة المجاز دون الحقيقة باعتبار مجرد النسبة
وملاحظة صفة القيومية بحيث لو لم تعتبر تلك النسبة لما كان للماهيات وصورها واشكالها
وجود اصلا فان قاعدة المجاز استعمال اللفظ في غير ما وضع له من حيث انه غير ما وضع
والا كان لفظا مشتركا بوضع اخر وليس بجاز وهذا هو مبني قولنا ما ثم الا ذات وصفات
وصفات صفات الى اخره فان المراد ثم بفتح التاء المثلثة اسم اشار للمكان البعيد
اي هناك يعني في حضرة العلم الالهي على ما هو عليه مما لا وجود لنا فيسلا من حيث ما ينكشف
لنا فان الانكشاف على حسب استعداد العبد والعبد فان في الحقيقة وان وجد مجازا فذلك
ما انكشف له من امر ربه ذلك المقدار المنكشف فان كان موجودا مجازا هذا معنى للاشارة
والذات الواحدة اليها بنفي ما عداها هي نفس الوجود الواحد وصفاته لا اختلاف حضراته في
حقائق تجلياته وصفاته الصفات هي الافعال وصفات الافعال هي المنفعلات وهي العوالم
المختلفة فهذه اربع اعتبارات في شيء واحد وهو الوجود الواحد كما قدمناه فهو من حيث هو في
نفسه ذات وهو من حيث هو عند نفسه صفات وهذه حضرات انقسم لها الواحد بغير انقسام

فانصت ذلك الانقسام انكشافه له باعتبار حضرة وظهرت حضرة الافعال بصدور
الكشف عن الذات وظهرت حضرة المنفعلات بوقوع ذلك الكشف على الصفات ولهذا
توحدة الافعال في كلمة كن التي هي كناية عن الامر الواحد القديم كما قال تعالى انما امرنا
لشيء اذا ارادناه ان نقول له كن فيكون وقال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر
وتعددة المنفعلات التي هي العوالم المختلفة لان الافعال نتيجة الذات وهي واحدة
والمنفعلات نتيجة الصفات وهي كثيرة وقولنا فالاول هو المعبود اي الذات هو المعبود
وهو الله تعالى وهذا الاسم له تعالى علم على ذاته سبحانه المستجمع لجميع الصفات والثاني
اي صفة تلك الذات هي الموصل اليه سبحانه اذ لا وصول اليه سبحانه الا به عز وجل فالواصل
اليه صفاته وهو الواسطة بينه تعالى وبين عباده وهم الملائكة والرسول عليهم السلام وورثتهم
وهم الاولياء الكاملون وانما كانوا صفاته لانهم بامره يعملون فالعامل هو بصورهم الفانية
فيه فلا صور غير امره فهم امره وامره حضرة صفاته والثالث اي صفة الصفات هي
الافعال العابد لان العابد خارج عن تدبير نفسه فهو في قبضة قهر ربه ومقامه شهود
افعال الله تعالى في كل شيء حتى في نفسه وفي شهوده ذلك ولكنه له نفس وعباده وشهود هي
افعال الله تعالى والافعال صفات الصفات والرابع اي المنفعلات وهي العالم هو العايق
والمانع اي الحجب النورية من افعال وعقول والحجب الظلمانية من نفوس واجسام وكذلك
قولنا والاول مرتبة الله تعالى اي الذات العلية والثاني مرتبة محمد صلى الله عليه وسلم اي
الصفات السنية اي حقيقة نور عليا سلام ونهاية مرتبة قوله صلى الله عليه وسلم
في وقت مع ربي لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وهو وقت التجرد من عالم الكون الذي هو
المنفعلات الى عالم الكلمة الالهية الذي هو الافعال وصفات الصفات الى عالم الصفات الذي هو
ثابت بالمعية مع الذات العلية ولهذا قال مع ربي فلان الرتبة صفة مضافة الى باء المتكلم ولما حصل
التجريد المذكور ارتفعت اليا التي هي اي فعال مع نقطتيها اللتين هما عالم الملك وعالم الملكوت
المنفعلات

المنفعلات ولهذا كان له صلى الله عليه وسلم المقام الذاتي الالهي والبيشير البوصيري في هزيتة
حيث قال لك ذات العلوم من عالم الغيب ومنها لادم الاسماء

والثالث مرتبة المومنين اي حضرة الافعال الالهية لقيامهم بالله وشهودهم لافعالهم اسلام
من دعو القيام بالنفس والرابع مرتبة الشيطان وهي المنفعلات لانه اخرج من حضرة
الصفات التي كان فيها مع الملائكة المقربين بقوله سبحانه اخرج منها فانك مجرم
معني مطرود ثم سلطه علي من كان في شهود المنفعلات بقوله سبحانه ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو له قرين لانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهترون
وهذه المراتب الاربعة في الحقيقة شيء واحد ذات وصفات وافعال ومنفعلات وذلك الشيء
الواحد هو الوجود الواحد والكل اعتبارا رتبة ولكنه تنزل بسبب تلك الاعتبارات من غير
انتقال ولا تغير وتفصل الى بقية مراتبه الثلاثة وانواع كل مرتبة الى ما لانهاية له فظاهرة هذه
الاطوار المسماة صفات واسماء وافعال واحكاما واثارا وكلها هو لا غير ذلك لان الغير مجرد
اسم ولا عين له اصلا غير تلك العين الواحدة قال العارف في تحقيق المعاني

وجود وحسبك اقول وجود له كرم منه عليه وجود

تنزه عن وصف الكمال لانه لمعنى النقص فيه يقود

وهذا التنزه عن وصف الكمال انما هو باعتبار فهم الفاهم له لانه الافهام ومفهوماتها حادثه
والله تعالى لا يوصف بالحوادث وهذه المراتب الاربعة المذكورة لهذا الشيء الواحد الذي هو
الوجود وحاصلة علي تمامها في كل ذرة من ذرات الكائنات الحسية والخيالية بل لا كثرة في الذرات
الكونية لانها عين ذرة واحدة متطورة في الاطوار الكثيرة في مختلفه باعتبار ذلك وتلك الذرة
الواحدة هي ذلك الوجود الواحد بعينه ولكن التقادير والاقضية والاحكام والاطوار
والمراتب والاعتبارات مقتضية لهذا التنوع والكثرة والتعدد والاختلاف ولهذا نقول ان كل
شيء هو عين حقيقة كل شيء والشيء هالكه حكم قوله تعالى كل شيء هالك الا لوجهي للفضل

ثم قال تعالى لا وجه له أي وجه ذلك الشيء وهي حقيقة التي هي قومية به عليه ووجه الله تعالى
وهو تلك القومية أيضا وإذا هلكة الشئ من عين بصيرة السالك عرف ما قلناه على الكشف
والعيان وحدتها بتذكير عدمها الأصلي وإزالة نسبة الوجود إليها والآن الواحد في نفسه
مثال لهذا الوجود الواحد فانه ذات واحدة فيها قوة التحولات للمعاني الكثيرة في وقت واحد غير
ان تتغير في نفسها أصلا فالذات الواحد من الإنسان نظير تلك الذات الواحدة وقوة الخيال نظير
الأمر الإلهي الواحد وما انطبقة عليه تلك الذات الواحدة من ملكة السجاعة والخبرة والكرم والجل
والعطاء والمنع والحلم والغضب نظير أوصاف تلك الذات الواحد وتوجه القوة الخيالية على
أظهار ما تقتضيه الصفات من الصور والأشكال والماهيات المتغيرة نظير المنفعات المختلفة فبذلك
ذات الواحد انسانية ظهرت عنها صفات وصفات صفات وهي أفعال ومنفعات في أربع
مراتب نظير تلك المراتب الأربعة المذكورة للوجود الواحد ثم هذه المنفعات عن الذات الانسانية
الواحدة وان كثرت وتنوعت وتعددت وتكررت واختلعت هي وما فوقها من توجهات القوة الخيالية
وما فوقها من صفات تلك الذات الانسانية الكثيرة المختلفة ليست مانعة من وحدة الذات
الانسانية في حد نفسها وهذا مثال لضم الله تعالى لك في نفسك يا ابن آدم كما قال سبحانه ضرب لكم مثلا
من انفسكم فقال يا ايها الذين امنوا ضرب مثل فاستمعوا له وقالوا في انفسكم افلا تبصرون وقال
سائرهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى تبين لهم ان الحق وقال في الغافلين بل احدين له ما شهدتم
خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله ادم على صورته وفي
رواية على صورة الرحمن وليس لنا في هذا المثال غير مجرد التعقل قال تعالى وتلك الامثال انضمت للناس
وما يقابلها الا العلوي واعلم ان الله تعالى لم يخلق شي من العوالم مثل خلقه الانسان باعتبار ما
من قوة الخيال التي تخلق بها في نفسه ما يشاء من الصور والأشكال والماهيات المتغيرة الكثيرة التي
هي بالنظر اليه عدم صرفي وبالنظر اليها في انفسها موجودة بوجوده الواحد القوم عليها مدة
وجودها ولا يمكن ان تساويه في وجوده أصلا كما ان الله تعالى لا يمكن شي يساويه في وجوده أصلا
وكل شيء

48 وكل شيء بالنظر اليه عدم صرف والاشياء في نفسها موجودة بوجوده تعالى في الله المثل الأعلى فالناس
وكل العوالم العلوية والسفلية مخلوقات الله تعالى ومقدراته ومخترعاته ومصنوعات للوجود
بوجوده لا بنفسها ولا بوجود آخر للعدوثة الغائبة مضمون بالنظر الى وجوده الحقيقي
المدلها مدة ما يريد من وجودها ولنا في رسالة وحدة الوجود كلام نظير هذا
فتأمل وتفقه واسلك عليه ترشدا ان شاء الله تعالى وهو نعم الوكيل
المقالة الثانية اعلم رفع الله عندك قناع الوهم وحفظك بانوار الحق والفهم ان كل شيء الاشياء
المحسوسة والمعقولة له سر وقيام ذلك الشيء به وترتب ما ترتب عليه
به بحيث لو ظهر لك السر لبطل ذلك الشيء فالذنب شيء لان الشيء اصل شيء يباين
عليه وزنك فيعمل بمعنى مفعول ثم خفف بحذف احدى اليائين فصار شيئا وهو مشتق من
المشيئة فالله تعالى شاءه فصار شيئا والذنب شيء شاءه الله تعالى في شيء وله سر لو ظهر
ذلك السر عند احد لبطل كونه ذنبا بسبب خفا سره والذنب في كل مكلف تعين وجوده
عنده فتعين الوجود في نفس المكلف هو الذي يصيب بعض الفعل والقول او الاعتقاد
او الحال فيصير بذلك ذنبا في بعض الاوقات وتعين الوجود في نفس كل مكلف ضرورة
بعض الاوقات والمكلفون ثلاثة اقسام معصومون وهم الانبياء والمرسلون عليهم الصلاة والسلام
وحفوظون وهم الاولياء والصالحون رضي الله عنهم اجمعين ومتروكون في الحفظ مرة وفي غير مرة
ولا بد لكل من الذنب وبيان الذنب الذي يسببه كان الذنب في الكل مترتب على امر وقرناه في
المقالة الاولى من بيان المراتب الاربعة للوجود الواحد وبيان ما يضاف إليها في مسميات
الاكوان وقد قلنا اولا ان النبي صلى الله عليه وسلم هو وبقية الانبياء عليهم السلام من حقيقة
فورية حيث تجرد وتجرده معه الانبياء عليهم السلام في الحياة الدنيا قبل الاخر عن اطوار
تكوناتهم فرجعوا الى مرتبة الافعال الالهية ثم الى مرتبة الصفات الالهية وهي منتهى
سيرهم ولا شك ان مرتبة الصفات الالهية مضاهية للذات العلية فتعين الوجود

مع الغافلين

فيهم ضروري لقبهم الى ما فوقهم وهو الذات والى ما تحتهم وهي الافعال فافعالهم كلام
 تشريع لاصم باعتبار ما تحتهم واولوهم في انفسهم كلام ربهم لهم باعتبار ما فوقهم
 فذوبهم صورية من قبيل ذنوب الخضر على السلام التي لامه فيها مكي عليه السلام
 فذكر له تاويلها ثم قال له ما فعلت عن امرى يعني بل عن امر الله وهم معصومون عن الذنوب
 الحقيقية التي يذم بها علمها ويعاقب عليها في الآخرة وسر الذنوب فيهم اتم منه في غيرهم ولما
 المؤمنون فمضاهاتهم للذات الالهية والصفات الربانية باعتبار انهم في مرتبة الافعال
 الرحمانية وتعين وجودهم عندهم من هذا الوجه ولهذا يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون
 ما يؤمرون وتحتهم مرتبة المنفعلات فلا ضرورتهم في دعوي تعين الوجود من انفسهم
 حيث قربوا من المرتبة العدمية وهي مرتبة المنفعلات ولهذا لم تكن ذنوبهم صورية كذنوب
 الانبياء عليهم السلام بل هي ذنوب حقيقية يذم بها علمها ويعاقب عليها في الآخرة وقد حفظهم
 الله تعالى منها فلا تصدر منهم عن تعبد ولا اصرار لهم عليها اذا صدقة منهم ولا
 تصدر منهم الا ذلة والتوبة معزم على كل حال وهذا معنى الحفظ واما العامة من المؤمنين
 وهم الصل الغفلة والجهاب منهم فلا مضاهات لهم للذات ولا للصفات وانما مضاهاتهم
 للافعال الالهية لانها فوقهم فتعين الوجود عندهم غير ضروري اصلا ولا حقيقة فيهم
 في مرتبة المنفعلات وهي المرتبة العدمية فلا عذري لهم في دعوي تعين الوجود لان العدم
 فيهم ذاتي الوجود عرضي لغفلتهم عن شهود الوجود الحق بخلاف خواص المؤمنين فان
 العدم فيهم عرضي والوجود ذاتي ولهذا حفظهم الله تعالى دون هذا القم الذي هم عامة
 المؤمنين فان الحفظ فيهم نادر وخلافه كثير ومع هذا فميتي ادعت عامة المؤمنين تعين
 الوجود في انفسهم صدقهم في ذلك ما فوقهم من مرتبة الافعال الالهية ولما حصل ان المراتب
 الاربعة المذكورة فيما تقدم للوجود الواحد ثلاثة منها موجودة بنفسها وواحدة موجودة
 بغيرها فمرتبة الذات والصفات والافعال موجودة بنفسها على المعنى انما غير مستفادة
 من غيرها

من غيرها الاعلى معنيت كل واحدة منها مستقلة بالوجود بل هي الوجود المحض اعتبرت
 فيه ثلاث اعتبارات بالنظر الى المرتبة الرابعة واما المرتبة الرابعة التي هي المنفعلات فهي عدم
 صرف في نفسها وانما اضفناها الى الوجود وجعلناها من جملة مراتب الانصاف بها ولتصا
 به اتصافا مجازيا وقال تعالى والله ما في السموات وما في الارض وقال ايضا وكل شيء وحقيقة
 الذنوب تعين الوجود مختلف باعتبار من هو صاد عنه فتعين الوجود في الانبياء عليهم السلام
 باعتبار حقيقة تعينهم التي هي مركز دابرهم الاحاطية وزبدة احوالهم واطوارهم الغيبية
 والشهودية وذلك ان مرجعهم الى نور الصفات الالهية فوق حضرة الافعال الرحمانية
 فدعوي الوجود فيهم هو سر ذنوبهم الصورية وتعين الوجود في خواص المؤمنين
 باعتبار حقيقة تعينهم التي هي منتهى وصولهم في معارج رحمتهم الروحانية وكما لا يتم اليقين
 وذلك المتخافهم بسدرق منتهى العوالم كلها وهي الافعال الالهية فدعوي الوجود عندهم
 هو سر ذنوبهم الحقيقية وتعين الوجود في عوام المؤمنين باعتبار استيلاء مرتبة الافعال
 الالهية عليهم وهم في مرتبة المنفعلات العدمية المحضة فسر ذنوبهم ما يتوهمون في
 دعوي الوجود في انفسهم باعتبار مرتبة الافعال الالهية المستولية عليهم مذهب حقيقة
 ذنوب تعين وجوده في نفسه وسر تعين وجوده في نفسه كونه من مرتبة وجودية الهية ولا بد
 ولا بد لكل مكلف من ذنوب على حسب ما هو فيه من المرتبة ولولا الذنوب لذات الحقائق المكلفين
 لاستنادهم وجودهم الى حقيقة حقيقة لا تقتضي التجرد عليها ولهذا ورد في الحديث لو لم تذبون
 لجأ الله بقوم يذبون ليغفر لهم اخرج السيوطي في الجامع الصغير من الامام احمد في
 مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي الحديث لو لم تذبوا لغفرت عليكم ما هو اكبر من ذلك
 العجب العجيب اخرج السيوطي برمز البيهقي في شعب الايمان عن انس رضي الله عنه والعباس
 روية الانسان غلبه بعين الاستعظام وفي هذا المختصر المقدار من الكلام كفاية للافهام والله ولي
 الانعام وصلى الله على سيدنا محمد سيد الانام
 ورضوان الله تعالى من اله السادة الكرام
 وعن اصحاب الائمة الفخام
 على هذا الايام والسلام
 تمت وتحرر
 في ٢٧ جماد الثاني ١٢٨٠

مدارك غاية العقول السليمة
من ورا النقل علم يدق من
تلقينه مني وعفي اخذته
ولفسي كانت من عطاى ممدتي

بسم الله الرحمن الرحيم صبيحة الرؤى بمعرفة الله تعالى ينبغي ان
تكون الواحد من رايب والاخر صطوح بشاهد الوقت
نبذة ملتبقة من رايب الاستاذ المصحات
رحم الله مصنفها رحمه فاسعه
منه وكرمه وجوده

امين
آمين
امين

اما بعد فيقول الاستاذ قدس الله سره وفردضرتك امين
وجده رسالة للملا ابراهيم الكوراني المدي في حقه الله تعالى اجاب بها عن سوال ورد عليه
من بعض جزاير جاوه في سلكه حاصله ان الله تعالى انفسنا وجودنا ونحن نفسنا
وجوده قال الله تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقي الا تذكرة لمن يخشي وقال تعالى تبارك
الذي نزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا فالقرآن هو مقام الجمع والفرقان مقام الفرق
والجمع هو الفرق والفرق هو الجمع والفرق هو الفرق وهو الفرقان وهو الغيب الواحد
وهو العيون الكثيره قال الله تعالى بل الذين كفروا في تكذيب والله من وديهم محيط بل هو فرقان مجيد
في لوح محفوظ فهذا هو الله الذي من وراهم محيطهم قال سبحانه والله بكل شيء عليم والمحيط
غير المحيط به وقد اخبرنا الله تعالى بان كل شيء هالك الا وجهه وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذو الجلال والاكرام وقال تعالى بما تولوا فم وجه الله اية العلية ولا يذهب عليك فان القرآن
لا ينظر في معانيه احد الا المجتهد وقال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر
ان الذين يباعدونك الاله الشريفه وقال تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا اي هيبته في نفوسكم وقد
خلقكم اطوارا له فانه اطواره التي يظهر بها لكم وهو الوجود الحق المطلق ولا مبراة عنه نابا لكاتب
العقلاء بحسب ما هم عليه من الاغيار للواحد القهار وقال الله تعالى وهل اتاكم حديث موسى
اذ راي نارا فقال لاهله امكثوا اني اتست نارا اعلى اتيكم منها بقبس يعني كانت نارا
كما هي ظاهرة في عيني مقلب القلوب والابصار واوجد على النار بطريق الاستبلا
الحقيقي هدي اي اهتداء الى وجه الله تعالى الحقيقي فلما اتاهانودي يا موسى اني اتارك وهذا هو
الهدي الذي كان ليتوقعه موسى عليه السلام معرفته بان الله تعالى يظهر على حسب ما يريد
وما في العوالم كلها سواه وهو الذي يقبل القلوب والابصار وهو نفس القلوب والابصار اذا اراد
ان يظهر فانه يظهر مجاثا ان يظهر ثم قال تعالى لموسى حين ظهر له واخفى سبحانه صورته التا
فاخلق نعليك

فاخلق نعليك اي صورتك الظاهرة وصورتك الباطنة يعني جسمك وروحك فلا
تتظير اليهما لانهما متعلقان بالذات التي تمثيها في عالم الاغيار انك بالواد المقدس وهو
الذات الوجود الحق المقدس من كل شيء محسوس او معقول طوي لانطواي العوالم كلها فيه
واختفائها في وجوده ولا نغدا ما في حقيقته ثم قال لموسى عليه السلام وانا اخترت لك
دون غيرك لنفسى بان تكون انت انا واكون انا انت فاستمع لما يوحى اليك مني
وهذا حديث الانسان الغافل نفسه يجد لها وتحدثه ثم الكايند تعالى بهذا الظهور المذكور
في اعيان العوالم كلها عند من اختصه بالتحقق بذلك فقال اني انا الله الذي لا اله الا
انا ثم انه تعالى اخرج من ذلك الطور واجعه الى صيغته بالصورة الموسوية فقال له
فاعبدني واقم الصلاة لذكرى آي لاجل هذا التذكر الذي تحققت مني بانك انت انا وانا
انت وقال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكرى للذكرى من مدكر اي من ذكر اي يذكر
الله تعالى في نفسه هذا الذكر بحيث يغيب عن صورته ويرجع الى امر به الذي هو حقيقة
خلقه فيظهر من لم يزل ويفني من لم يكن قال تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية
عليك حجة مفصلة تصنع على عيني اي ذاتي فاطهر بك وتغيب انت واغيب انا وما هما اثنان
بك عين واحدة وصطنعتك لنفسى اي لاذهب عنك عينك الفانية واري بك عينه
الباقية واسارة القرآن في عين ما تريد مما تشير اليه كثيرة جدا عند من يدعو الى الله على
بصيرة قال تعالى لنينا محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هذا سبيلي اي طريقى في كل شئ
الكثرة الى الوحدة وهو التوحيد الحقيقي والايمان الكامل ادعوا الى الله اي ارجعوا كل عين حادثة
الى عينه القديمة على بصيرة اي معرفة تامة حقيقة انا ومن اتبعني فورت علومى الحقيقية
لا الخيالية وسبحان الله وما انا من المشركين اي الذين الهاهم التكاثر الى الكثرة
عن الوحدة حتى دار والمقابر اي ما تواعلى كثره اعيانهم ولم يرجعوا الى العين الواحدة
ثم ان الله تعالى جمع الكل وحقق عينه الواحدة وابطل كل عين سواها وارجع ذلك الى عينه الواحدة فقال الله عز وجل
هو اي الله تعالى الاول اي كل اول والاخر اي كل اخر والظاهر اي كل ظاهر والباطن اي كل باطن فان كل عين ظاهرة
واحدة باطنة هي عين الله تعالى لا غير ويخص الامر بالنقل عن اي القاسم الجليل قدس الله سره انه كان يقول
واعرف الله الا الله فانه تعالى يعرف نفسه ويبخيل ان يعرف غيره جل وعلا وانما عند كل معاني
عقلية وعبارات لفظية والجمع عن الادراك ادراك وانما الحق هو علم الله تعالى الذي يعلمه المتقين فاذا علمت
هذا الذي ذكرناه فاعلم ان جوابا عن السؤال المذكور ان هذا القابل من اهل جاوه فان كان خرج عن طور الاول
وطوره الثاني وطوره الثالث ووصل الى طوره الرابع فان الطور الاول هو الاغيار يعني غير الله تعالى والطور
والثاني هو الافعال بمعنى صار كل افعال الله تعالى ظاهره وباطنه والطور الثالث هو صفات الله تعالى
واسماؤه والطور الرابع هو ذاته تعالى كما قال تعالى للذين طبعوا من طبع فخرجوا من الاغيار فلا يبقى
احدا منهم غير الله خولاه في طبق الافعال فتصبرون افعال الله تعالى كما قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا لنفسى
واحدة وهي النفس الواحدة والعين الواحدة ثم تخرجون من طبق الافعال فتدخلون طبق الصفات

